وقضیٰ ربک ان لا تعبدوا الا ایاہ

البرھان النفس الامری

لاثبات قضاء عمری

مرتبہ

ومصنفہ حضرت الحاج مولانا شایستہ گل ساکن متہ ضلع مردان

نقلہ محمد گل رحمان سادری عفی عنہ الباری

در مطبع سرحد برقی پریس پشاور شہر طبع شد

دستخطونه د معتبرو علماء کرام

(۱) سمعت هذه الرسالة من اولها الی اٰخرها من مصنفها فوجدت بیان واقعتها سادقا ومسائل اثبات القضاء عمری بجمیع اجزائه صحیحة ومفتی بها واقوال المجتهدین ومافیها من عقیدتی - یارب اجعل عمر مصنفها طویلا لتائید المذهب الاعظم رح

حررہ صاحب حق عبدالخالق کری کپورہ

(۲) بسم الله الرحمن الرحیم ط حامدا ومصلیا ومسلما اما بعد فقد قرء مصنف هذه الرسالة رحمه الله هذه علی طائفة من العلماء الفاضلین وکنت ایضا حاضرا معهم فسمعتها جملتها فوجدتها مطابقة للقواعد الشرعیة المنقولة من المجتهدین مثبتة للقضاء العمری وشرعیتها جزی مصنفها جزاء حسنا ط حررہ عبدالمنان موضع شهباکرہ بقلم خود

(۳) وجدت ما فی هذه الرسالة حقا والحق احق ان یتبع ط

حررہ محمد عبدالواحد عفی عنہ ساکن کریکپورہ بقلم خود

(۴) اصاب من اجاب - حررہ الحافظ عبدالودود کریکپورہ بقلم خود

(۵) وجدت جمیع ما فی هذه الرسالة مطابقا لمذهب الامام الاعظم ابی حنیفة رض

حررہ المولوی ثاقب الله کری کپورہ بقلم خود

(۶) جواب المجیب حق وسیف قاطع لاعناق منکری القضاء العمری

حررہ القاضی سید روح الامین سکنہ کوجرکری بقلم خود

(۷) قرء علی عنوانات هذه الرسالة مع بعض المسائل الضروریة المکتوبة فیها فوجدتها محققة ومثبتة للحق وصحیحة وسالمة عن عیوب واوهام النقائص شمس العلماء الفحول من علماء العصر جزاه الله تعالی فی الدارین خیر الجزاء بحرمة سید الانبیاء -

حررہ خادم الاسلام مولوی زین الله التراکند دی بقلم خود

(۸) المؤید خادم العلماء المولوی محمد امین ساکن موضع خوشحال کر بقلم خود

(۹) نحمده ونصلی علی رسوله الکریم اما بعد فقد طالعت هذه الرسالة فوجدتها موافقة للصواب فجزی الله مؤلفها عنی وعن سائر المسلمین خیر الجزاء فی الدارین صاحب حق محمود ساکن شیرگڑہ بقلم خود

دستخطونہ دمدرسینو "دار العلوم حنانیہ" یارحسین ضلع مردان

(۱) ما دا رسالہ دابتداء نہ ترانتہا پورے مطالعہ کڑہ عین مذہب حنفی دے

حررہ سید احمد شاہ میاں ریاست سوات اخون کلے حال مدرس دار العلوم حنانیہ یارحسین تحصیل صوابی ضلع مردان بقلم خود

(۲) نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد قرء علیّ ہذہ الرسالۃ مصنفہا من اولہا الی اٰخرہا فسمعت فہمت ان القضاء العمری حق صحیح ومخالفہ معاند واقوالہ مردودۃ جزے اللہ مصنفہا عنی وعن سائر المسلمین

حررہ سیف الرحمٰن مدرس دار العلوم الحنانیہ یارحسین ضلع مردان وپیش امام مسجد ڈیری یارحسین بقلم خود

(۳) بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ۔ حامدا ومصلیا اما بعد فقد طالعت ہذہ الرسالۃ من اولہا الی اٰخرہا فوجدت ما فیہا عین المذہب الحنفی ۔ و خلافہ خلاف الحق الصریح ۔ وخروج عن المذہب الحنیف الصحیح ۔

حررہ العبد المفتقر الی اللہ الباری محمد گل رحیم الاسماری مدرس دار العلوم الحنانیہ یارحسین تحصیل صوابی ضلع مردان

(۴) دا رسالہ پہ اثبات د قضاء عمری کبن موافق د مذہب د ابی حنیفہ رضؓ دہ او ځما د مدرسے مدرسینو ھم پہ غور مطالعہ کڑہ ځمونږ د دے سرہ دیر سبہ اتفاق دے ۔ بلکہ دا عین مدعا دہ ۔ اللہ تعالیٰ د حضرت مصنف لہ عمر دراز وکڑی

حررہ صاحب الحق عبد الحمید عفی عنہ مہتمم وبانی دار العلوم الحنانیہ یارحسین تحصیل صوابی ضلع مردان

(۵) قولہ تعالیٰ واتبع سبیل من اناب الیّ ان صلوۃ قضاء عمری امر مستحسن عند اصحابنا فعلینا اتباعہم

حررہ حافظ شیرین صاحبزادہ سوړ ملا کنډ ایجنسی بقلم خود

(۶) الموافق لہذا الصلوۃ موافق للمذہب ۔ ومخالفہ خارج عن المذہب ۔ عبد الستار صاحب حق یارحسین مدرس دار العلوم

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للہ الآمر بالاداء والقضاء. والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا مبین القضاء وعلی آلہ وصحبہ المتخلقین بالاداء والقضاء والرحمۃ علی المجتہدین القائلین بالقضاء اما بعد فیقول المولوی شائستہ گل بن العلامۃ الفہامۃ محمد علی المرحوم الساکن منڈی مردان سرحد. پاکستان. عفی عنہما فی ۱۳۷۲ھ الہجریۃ.

چہ ابتداء د قضاء عمری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایلے دہ. او اصحابو او تابعینو او ائمو مجتہدینو او رشتینو تابعدارانو د دوی خمونږ ه د وقت پورے کړے دہ. لکہ مفصلہ بہ راشی. لیکن خمونږ ه پہ وقت کښ د قیامت د علامونہ یوہ دا فتنہ پیدا شوہ. چہ پہ ډیرو قسمونو د اسلام او د مسلمانانو او د عبادت مخالفت کولے شی. پہ نبکلی رنګ کښ چہ غلط استدلال ئے د قرآن او د حدیث او اقوالو د سلف سرہ. تر دا سے حد پورے چہ د قضاء عمری مثبتینو مشاهیر معتبرو علماء کرامو بخوانو او دسنو. پہ تعدد د دغه بعضو بعضو مختلفو مقامونو کښ اثبات د قضاء عمری اوکړے. او دا حکم ئے اوسئے چہ قضاء عمری جائز موجب د ثواب کثیر دہ

(۱) یوہ پہ مقام ډیرے تپہ بانړے

(۲) دویم پہ مقام مرغز علاقہ صوابی کښ.

(۳) دریم پمقام نوښهرہ کښ

(۴) څلورم پہ مقام شوہ شپہ رجړ کښ

(۵) پنجم پمقام مردان کښ.

(۶) شپږم پمقام د ننواو علاقہ تخت بهائی کښ. وغیرها.

پس ئے تہ لو ځایونو کښ کاتب الحروف مصنف مولوی شائستہ گل بحیثیت کار موجود وو او مخالفینو یوہ معتمد صریح عبارہ ہم د قضاء عمری کښ پیش نکړہ نوہ - دغہ مخالفینو ځائے د منلو کښ مخالفت اوکړ. نو د دغہ خلقو تحریرونو او قرآن او حدیث او تفاسیر او فقہا و اصولین پغور سرہ مطالعہ کړل او تحقیقی مقابلہ

ده دا رد خپو ورم او کړه - نو د پاره د اظهار د حق او تردید د باطل مے دا رساله تصنیف کړه

او مرتبه م کړه په یوه مقدمه او دوه بابونو او یوه خاتمه باندے او مسمی مے کړه په

البرهان النفس الزهری لاثبات قضاء عمری

سوره بتوفیق الله تعالی سبحانه وکرمه - اللهم اجعلها خالصا لوجهك الکریم وسببا للمغفرة
فی یوم عظیم - بحرمة سید المرسلین - واله وصحبه واحبابه الواصلین وبحرمة بیتك و
البلد الامین - امین یا رب العلمین وها انا اشرع فی المقصود

اما المقدمة ففی امور ثمانیة

الاول ان اسم قضاء عمری وضعه رسول الله صلی الله علیه وسلم کما یاتی فی حدیث شامل واضع
وتذکرة الواعظین - والنهایة - والمشکوة - والصحابة رضوان الله علیهم والتابعون و
الائمة المجتهدون خصوصا ابو حنیفة رح تصریحا کما یاتی -

والثانی ان مفهوم قضاء عمری هو قضاء خمس فرض صلوات یوم ولیلة مع الوتر مفهوم
فی اخر جمعة رمضان بین الظهر والعصر کما هو مفاد الشامل وتذکرة الواعظین
والنهایة والعیون ومجمع الفتاوی وشرح السیر الکبیر وشرح المجمع وروح البیان و
تحفة المواعظ وجامع الفوائد والشمنی ومنیة المفتی - وقاضی خان والعتابیة
والمضمرات بنقل الهندیة - وطحطاوی المراقی وغیرها

والثالث ان غرض قضاء عمری اربعة امور - غرض

(۱) حصول الثواب الکثیر کما فی الشامل والتذکرة والمشکوة وغیرها -

(۲) وعفو اثام التاخیرات الکثیرة - کما فی روح البیان والعیون ومجمع الفتاوی - وشرح
السیر الکبیر - وشرح المجمع بنقل رسالة مولانا الشاه منصوری رح ص۳۸

(۳) وجبر النقصانات الکثیرة کما فی العیون وشرح السیر الکبیر وشرح المجمع ومنیة
المفتی بنقل رسالة مولانا الشاه منصوری ص۳۸

(۴) وفراغ ذمة المصلی من خمس صلوات فوائت واما بحسب فضل الله تعالی وکرمه
فلا حصر ولا عد ولا ینکره الا غوی او غبی - ذلك مبلغهم من العلم

والرابع وجه التسمية وهو انه سمى الواضعون المذكورون هذا القضاء بقضاء عمري لشرف الوقت المخصوص الموجب للتضعيفات الكثيرة المثبتة بالآيات والاحاديث الصحيحة واقوال العلماء المعتبرين كما تاتي الكل في محلها -

والخامس صيغه وهي ثلاثة - القضاء مصدر ثلاثي مجرد من قضى يقضي - والعمر اسم ثلاثي مجرد بمعنى البقاء وهو الوجود الممتد كما في ايمان الشامي من المغرب والياء ضمير المتكلم الواحد ابدلت من الضمير الغائب في قول الفقهاء رح من قضى صلوة عمره الخ او ياء النسبة -

والسادس تركيبه على نحوين باضافة القضاء الى العمر واضافة العمر الى الياء وبان قضاء موصوف وعمري اسم منسوب وقع صفة له اي قضاء منسوب الى العمر فان قيل ان كل واحد من الاضافة الاستغراقية والنسبة الاستغراقية في هذين التركيبين تدل على ان معنى هذا الاسم اقامة صلوة واحدة مقام صلوات كثيرة قلنا بوجوه الاول ان الاضافة والنسبة عهدية والمعهود صلوة واحدة معينة كما ياتي في نية الامام والمقتدي والثاني انه جنسية لانه الاصل كما في علم المعاني وهو يصدق على الواحد المراد هنا والثالث على تقدير الاستغراق ان قضاء عمري بعد حصول التضعيفات يساوي جميع فوائت عمر المصلي في حق الثواب او في حق جبر النقصانات او التاخيرات كما مر لا في حق فراغ الذمة عن ذات جميع الصلوات -

والسابع ان كل واحد من تعريفي القضاء صادق على قضاء عمري لان الاول فعل الواجب بعد وقته الخ على المذهب الصحيح الراجح عند عامة المحققين كما في قضاء الفوائت من البحر والطحطاوي والدر المختار وفي بحث الامر من المنار ونور الانوار والحسامي والمولوي وغاية التحقيق كما ياتي في الباب الاول - والثاني تسليم مثل الواجب بعد وقته الخ على القول المرجوح كما في باب الفوائت من البحر والشامي والطحطاوي وغيرها ولا شك انه فعل الواجب او مثل الواجب بعد وقته الخ والاداء المقابل فعل الواجب في وقته كتب مذكورة - ولانهم اطلقوا لفظ القضاء عليه في حديث الشامل

والتذكرة والنهاية وفی فعل السلف وفعل الامام الاعظم رحمه الله واقوال العلماء ملاحظات فی

والثامن ان للاعادة تعریفان احدهما ان الاعادة فی عرف الشرع اتیان بمثل الفعل

الاول ذاتا علی صفة الکمال اه میزان الاصول وشرح البزدوی ثم رد المحتار جلد اول قضاء

الفوایت ص۴۸۶ وثانیهما ان الاعادة فعل ما فعل اولا مع ضرب خلل ثانیا اه شرح

البزدوی ثم رد المحتار جلد ا قضاء الفوایت ص۴۸۶ ثم الاعادة لا تخرج عن احد قسمی

الاداء والقضاء اه الکشف ثم رد المحتار جلد اول قضاء الفوایت ص۴۸۶

(تنبیه) یوخذ من لفظ الاعادة ومن تعریفها بما مر انه ینوی بالثانیة الفرض

لان اول ما فعل هو الفرض فاعادته فعله ثانیا اه رد المحتار جلد اول قضاء الفوایت ص۴۸۶

فالحاصل ان قضاء عمری فرض نیته واعادة فی صورة القضاء

الباب الاول فی اثبات اصل قضاء عمری بالآیات والاحادیث الصحیحة وفعل السلف وفعل الامام الاعظم رض ومن الاقوال

الفصل الاول - فی الاثبات بالآیات منها قوله تعالی اقیموا الصلوة الخ بناء پر دا امر دی نو

یوه دا چه دلیل دا داء او جمیع انواع د قضا یوه دے (۱) القضاء یجب بما یجب به

الاداء علی المذهب الصحیح اه بحر جلد ۲ فوایت ص۸۵ الراجح اه طحطاوی فوایت

ص۲۶۲ و در مختار جلد ا فوایت ص۴۸۵ عند المحققین اه منار و نور الانوار

امر ص۳۳ قال عامة المشائخ اه حسامی و مولوی امر ص۱۹ وغایة التحقیق امر ص۹۷

(۲) ای عندنا النص الموجب للاداء وهو قوله تعالی اقیموا الصلوة بعینه دال علی

وجوب القضاء لاحاجة الی نص جدید اه نور الانوار امر ص۳۳ (۳) فان نص القضاء

مظهر او جوب القضاء بالنص السابق لا مثبت اه مولوی الحسامی امر ص۱۹

او دویم دا چه قضا درے نوع ده الاول قضاء ما ترک او فات او فسد او نقص علی

سبیل الیقین فهو فرض یقینی والثانی قضاء ما ترک او فات او فسد او نقص علی

سبیل الظن فهو فرض ظنی. والثالث قضاء ما ترک او فات او فسد او نقص علی

سبیل الوهم فهو فرض احتیاطی وهی لعموم تعریف القضاء ولاشک ان الفقه...

اعتبروا احکام الفرض فی جمیع الانواع کما یاتی فی العبارات فالفوات علی ثلاثۃ اقسام فوات الذات وفوات الوصف المحقق وفوات الوصف الموهوم اھ شامی جلد ا سہو ص۴۹۹ وھندیۃ جلد ا فوائت ص۱۲۲

(۲) ومنہا ان قضاء عمری صلوۃ کاملۃ بوجود الشرط والارکان والواجبات والسنن والمستحبات وفضیلۃ الوقت لما ہو مشاہد ولما مر فی المقدمۃ وکل صلوۃ ھذا شانہا عبادۃ ما مور بہا۔ بدلائل (۱) قولہ تعالیٰ یایہا الناس اعبدوا ربکم الخ بقرہ

(۲) وقولہ تعالیٰ ان ھذا ربی وربکم فاعبدوہ ھذا صراط مستقیم (سورۃ ال عمران رکوع ۵)

(۳) وقولہ تعالیٰ یایہا الذین اٰمنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم ترحمون اھ اخر سورۃ الحج الجزء ۱۷ قال الامام الرازی فخر الدین والوجہ عندی فی ھذا الترتیب ان الصلوۃ نوع من انواع العبادۃ والعبادۃ نوع من فعل الخیر (الی قولہ) فکانہ سبحانہ وتعالیٰ قال کلفتکم بالصلوۃ بل کلفتکم بما ہو اعم منہا وھو العبادۃ۔ بل کلفتکم بما ہو اعم من العبادۃ وھو فعل الخیرات (الی قولہ) قال الامام ابو القاسم الانصاری کلمۃ لعل للترجیۃ فان الانسان قلما یخلو فی اداء الفریضۃ من تقصیر ولیس ہو علی یقین من ان ما اتی بہ ھل ہو مقبول عند اللہ تعالیٰ والعواقب مستورۃ وکل میسر لما خلق لہ اھ کبیر جلد ۶ ج ص۱۷۸

(۳) ومنہا ان قضاء عمری صلوۃ کاملۃ بوجود الشروط الی اخر ما مر وکل صلوۃ ھذا شانہا فعل خیر ما مور بہ بدلائل۔

(۱) قولہ تعالیٰ فاستبقوا الخیرات اھ بقرہ ومائدہ اے سارعوا الی الطاعات اھ خازن ومدارک وجلالین

(۲) وقولہ تعالیٰ ویسارعون فی الخیرات الخ الجزء ۴ ال عمران رکوع ۱۲

(۳) وقولہ تعالیٰ واوحینا الیہم فعل الخیرات اھ الجزء ۱۷ انبیاء رکوع ۵

(۴) وقولہ تعالیٰ انہم کانوا یسارعون فی الخیرات اھ الجزء ۱۷ انبیا رکوع ۶

(۵) وقولہ تعالیٰ وافعلوا الخیر لعلکم ترحمون الخ الجزء ۱۷ الحج

والاحادیث کثیرۃ منہا قولہ علیہ السلام الصلوۃ خیر موضوع اھ وقد مر من الامام فخر الدین الرازی رح فکانہ سبحانہ قال بل کلفتکم بما ھو اعم من العبادۃ وھو فعل الخیرات الخ

(۴) ومنہا ان قضاء عمری صلوۃ کاملۃ بوجود الشروط الی اخرہ۔ امر وکل صلوۃ ھذا شانہا حسنۃ مامور بہا۔ بدلائل

(۱) قولہ تعالی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا اھ

(۲) وقولہ تعالی من جاء بالحسنۃ فلہ خیر منہا الخ

(۳) وقولہ تعالی اقم الصلوۃ طرفی النہار وزلفا من اللیل ان الحسنات یذھبن السیئات الخ سورۃ الھود رکوع ۱۰

(۴) وقال علماء الاصول ان معنی الحسن العینی فی وضعہ کالصلوۃ فانہا تتادی بافعال معلومۃ واقوال وضعت لتعظیم اللہ والتعظیم حسن لمعنی فی نفسہ وھو الظاھر الا ان یکون التعظیم فی غیر وقتہ کالصلوۃ فی الاوقات المکروھۃ او فی غیر حال التعظیم کالصلوۃ مع الحدث او الجنابۃ اھ مولوی الحسامی حسن المامور بہ ص۲۳ اقول ان قضاء عمری یکون فی وقت احسن بطہارۃ کاملۃ فہو حسن فی نفسہ۔

(۵) الصلوۃ عبادۃ فی ذاتہا ولا تنتفی المشروعیۃ عنہا الا بسبب عارض اھ ولا عارض ثم ظہر من الآیات والاقوال المذکورۃ ان لنا علی قضاء عمری الحسنۃ فائدتین الاولی الثواب الکثیر کما فی الآیتین السابقتین والثانیۃ اذھاب السیئات من نقصانات الصلوات وتاخیراتہا کما فی الآیۃ الثالثۃ

(۵) ومنہا قولہ تعالی واذا جاءک الذین یؤمنون بآیاتنا فقل سلام علیکم کتب ربکم علی نفسہ الرحمۃ ٥ انہ من عمل منکم سوءا بجہالۃ ای عملہ وھو جاھل بمضرۃ السوء او جعل جاھلا بایثارہ المعصیۃ علی الطاعۃ ثم تاب رجع من بعدہ واصلح ما افسدہ فانہ غفور رحیم ٥ کذلک نفصل الآیات ولتستبین سبیل المجرمین الجزء ۷ الانعام رکوع ۱۰ اقول لا شک ان قضاء عمری من قبیل اصلاح ما افسدہ

مثبت جوازہ

الفصل الثانی فی الاثبات بالاحادیث الصحیحة

اما احادیث اثبات قضاء عمری علی المذهب الصحیح الراجح عند عامة المحققین من
ان دلیل الاداء والقضاء واحد فهی الاحادیث الصحیحة مما ذکر فی کتاب الصلوة من
البخاری ومسلم والترمذی وابی داود والنسائی وابن ماجة وغیرها مثل احادیث امامة
جبریل علیه السلام لسیدنا محمد صلی الله علیه وسلم

واما احادیث اثبات قضاء عمری علی القول المرجوح لبعض غیر المحققین فجمیع احادیث
القضاء منها احادیث الخندق

(۱) قال بن مسعود رض ان المشرکین شغلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اربع صلوٰة
یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ماشاء الله تعالی فامر بلالا رض فاذن ثم اقام فصلی
الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء اخرجه

ثم امره فاذن واقام فصلی العصر ثم امره فاذن واقام

ابو داؤد والنسائی وابو یعلی الموصلی والبیهقی اه نصب الرایه جلد ا قضاء الفوائت ص ۲۹۹

(۲) وعن ابی سعید الخدری رض نحوه الا انه زاد بعد کل صلوة قوله کما کان یصلیها
قبل ذلک اخرجه النسائی وابن حبان فی صحیحه وابو یعلی الموصلی فی مسنده اه نصب
الرایه جلد ا قضاء الفوائت ص ۲۹۹

(۳) وعن جابر رض ان النبی صلی الله علیه وسلم شغل یوم الخندق عن صلوة
الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتی مضی ساعة من اللیل فامر بلالا رض فاذن
واقام فصلی المغرب ثم امره فاذن واقام فصلی العشاء اخرجه البزار فی مسنده
اه نصب الرایه جلد ا قضاء الفوائت ص ۲۹۹

(۴) یقول النعمان بن بشیر رض سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحلال
بین والحرام بین وبینهما مشتبهات لا یعلمها کثیر من الناس فمن اتقی الشبهات فقد
استبرأ لدینه وعرضه الخ اخرجه البخاری فی الایمان ومسلم والمشکوة فی البیوع
وقال الترمذی فی البیوع هذا حدیث حسن صحیح اه وقال النووی اتفق العلماء

علی عظم موقع هذا الحدیث وکثرة فوائده فانه احد الاحادیث التی علیها مدار الاسلام اه لمعات ومرقات بیوع ولذا قال بعضهم فیمن یقضی صلوة عمره مع انه لم یفته شئ لایکره لانه اخذ بالاحتیاط اه شامی جلد ۱ جمعه ص۵۳۲

(۵) عن ابی هریرة رض قال سمعت رسول الله صلے الله علیه وسلم یقول اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة من عمله صلوته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص من فریضته شئ قال الرب تبارک وتعالی انظروا هل لعبدی من تطوع فلیکمل بها ما انتقص من الفریضة الخ رواه ابو داؤد واحمد [redacted] مشکوة صلوة التسبیح ص۱۱۶

تکمیل الفرائض بالنوافل

ذکروا فی معنی التکمیل وجهین احدهما ان النوافل مکملات للمتروکات من الفرائض (فذکر الحدیث المذکور) والثانی انها مکملات لما دخلها من النقص بترک سننها وواجباتها وترک الخشوع فیها فهذا تکمیل لنقص الصفة دون العدد اه ملخصا غایة البیان ثم الشلبی جلد ۲ قراءه ص۱۷۷ وزیلعی جلد ۱ ص۱۲۷ وشامی جلد ۱ ص۳۱۲ وفتح القدیر جلد ۱ ص۳۱۱

(۳) وظاهر کلام الغزالی الاحتساب مطلقا وجری علیه ابن العربی وغیره لحدیث احمد الظاهر فی ذلک اه تحفة ابن حجر وذکر نحوه فی الضیاء المعنوی عن السراج اه شامی جلد ۱ سنن ص۴۵۲ ومیزان الشعرانی ص۲۲۹

تکمیل الفرائض بالفرائض

(۳) المقصود من تکرارها ثانیا جبر نقصان الاول . فالاولی فرض ناقص والثانیة فرض کامل اه شامی جلد ۱ فوایت ص۷۸ (۲) ویکون الاعادة جبر الاول اه تحریر ابن الهمام وشرح البزدوی ثم شامی جلد ۱ فوایت ص۴۸۶

تکمیل الفرائض بالواجبات

ان الواجب اکمال الفرائض والسنن اکمال للواجبات والآداب اکمال للسنن معنا لا

ان الواجب شرع لاكمال الفرائض الخ لان كل مايكمل الفرض يكون واجبا وهكذا اه شامی جلد اول ص۳۱۳ لحدیث ابی هریرة المذکور انفا المثبت لتکمیل الفرائض بالنوافل

احادیث تخصیص قضاء عمری بالوقت

(۱) عن علی رض عن رسول الله صلے الله علیه وسلم انه قال لواراد الله تعالی ان یعذب المؤمنین من امة محمد علیه السلام لما اکرمهم بشهر رمضان. فشهر رمضان امان لامة محمد علیه الصلوة والسلام فمن صلے الفائتة اخر جمعة من شهر رمضان بین الظهر والعصر فکانما صلے سبعین سنة اه تذکرة الواعظین فصل فی شهر رمضان ص۱۵۳ صنفه محمد جعفر الحنفی

(۲) عن الشامل عن رسول الله صلے الله علیه وسلم من قضی فی اخر جمعة فی شهر رمضان خمس صلوات ویختم بالوتر کان لمن صلے سبعین سنة اه ثم جامع الفوائد باب قضاء الفوائت ص۳۶

(۳) عن سلمان الفارسی رض قال خطبنا رسول الله صلے الله علیه وسلم (الی قوله) من تقرب فیه بخصلة من الخیر کان کمن صلے فریضة فیما سواه. ومن ادی فریضة فیه کان کمن ادے سبعین فریضة فیما سواه الخ رواه البیهقی فی شعب الایمان اه ثم المشکوة صوم ص۱۷۵ وابن خزیمة والخطیب والاصفهانی فی ترغیبه وتنبیه الغافلین ص۱۰۰ والعقیلی والسیوطی فی الدر المنثور ولاشك ان الاداء بمعنی الفعل فشمل الاداء والقضاء ولهذا یصح القضاء بنیة الاداء وبالعکس اه صرح به نور الانوار وشامی جلد اول ص۲۸۳ فانقیل دلته دی ناپوهانو چه حدیث د شامل او حدیث د تذکرة الواعظین موضوعی دے. دے بے علمو سره هیڅ دلیل د موضوعیة نشته سوے د دینه چه دا اقامت حقیقیه دیوموخ دے په مقام د دیر د قلنا بوجوه. اول وجه دا ده چه دا موضوع ویل خو امام کبیر بیهقی حنفی اسماعیل بن الحسین مصنف شامل ته. او امام محمد جعفر حنفی مصنف د

تذکرة الواعظین نه کتل کول دی په ارتکاب دحرام سره

(۴) وحدیث قال رسول الله صلے الله علیه وسلم من قضی خمس صلوات فی اخر جمعة من شهر رمضان کان ذلك جابرا لکل صلوة فائتة فی عمره الی سبعین سنة رواه الامام المحدث السغناقی رح فی النهایة مقبول بوجوه

الاول انما استدل به المجتهدون کما یاتی من الصدر الشهید والسرخسی والفقیه ابی اللیث السمرقندی و کلما استدل به المجتهد کان تصحیحا له کما فی التحریر وغیره اه شامی جلد رابع بیوع فصل ص۳۷

والثانی انما استدل به الثقات کصاحب النهایة والحافظیة والسراجیة وصاحب الهدایة فی کتابه المنتهی وکالثلاثة المذکورین. وکلما استدل به الثقات فهو صحیح اه طحطاوی الدر

والثالث المرسل مقبول عندنا وعند مالك وجمهور الفقهاء اه کبیری ص۲۵ وان عند ابی حنیفة رض ومالك رح المرسل مقبول مطلقا وهم یقولون انما ارسله لکمال الوثوق والاعتماد لان الکلام فی الثقة ولو لم یکن عنده صحیحا لم یرسله ولم یقل قال رسول الله صلے الله علیه وسلم اه مقدمة المشکوة ص۵ ونوو سے المسلم ومسلم الثبوت

والرابع ان صاحب النهایة ثقة حاج عالم فقیه محدث نحوی جدلی مفتی مدرس بمشهد الامام ابی حنیفة رض تلمیذ صاحب الهدایة صاحب التصانیف المشهورة منها النهایة اول شرح الهدایة الخ بهیه ص۶۱ ملخصا وزیادة العدل الثقة العدل مقبول اه فتح القدیر جلد اول وتر ص۱۸۴ وشرح النووی للمسلم

فان قیل قال علی القاری لاعبرة بنقل صاحب النهایة (لهذا الحدیث) لانه لیس محدث اه ملخصا قلنا بوجوه

الاول ان الطعن بعدم التحدث مردود لقولهم ولا یقبل الطعن بعدم الاعتیاد بالروایة فان ابابکر رضی الله عنه لم یکن معتادا بالروایة مع ان احدا لم یعادله فی الضبط

والاتقان اه منار ونور الانوار بحث السنة وجوه الطعن ص ١٩٢

والثاني انه محدث كامل لقولهم قد سمع منه السغناقي اه الجواهر المضية ثم الفوائد البهية ص ٤٣ ترجمة عبد الله النسفي ومقدمة عيني الكنز والسمع من اول مراتب التحدث وارفعها واصحها اه شرح النخبة ص ٩٧ فثبت كونه محدثا كاملا۔

والثالث انه محدث كامل لقولهم اجازله قاضي القضاة ناصر الدين محمد بن عمر بن العديم جميع مروياته ومسموعاته اه فوائد بهيه ص ٢٩ ترجمة السغناقي رح والاجازة سادس طرق التحدث مقدمة الترمذي ص ٤ وشرح النخبة ص ٩٦

فان قيل ان حديث النهاية باطل قطعا لانه مناقض للاجماع على ان شيئا من العبادات لا يقوم مقام فائتة سنوات اه موضوعات القاري وبمعناه الزرقاني والحماية وجميع خرافات الوهابية قلنا مردود بوجوه

الاول ان مضمون الحديث المذكور موافق بقواعد الشرع لان فيه لفظ جابرا اه لا قاضيا ولا مساويا ولا معادلا ولا بدلا والجبر غير البدل والقيام الخ

والثاني ان قوله في عمره ظرف لقوله فائتة اه فهو صريح في انه لا يفهم منه انها فائتة سنوات كما زعم القاري وغيره بل مفهومه انها فائتة وقت واحد من اوقات العمر

ع ببين تفاوت ره از كجا است تا بكجا فالقول بالبطلان عبث۔

والثالث ان قوله باطل قطعا اه حكم قطعي لابد له من دليل قطعي اللفظ والمعنى ولم يوجد فبطل هذا الحكم بلا شك

والرابع ان منع قضاء عمري حكم من الاحكام فلابد له من دليل ولم يوجد لمنعه اية او حديث او اثر او قول مجتهد او صاحب التخريج او صاحب الترجيح او صاحب التميز فبطل هذا الحكم۔ واما اهل الطبقة السابعة حواطب الليل كعلي[1] القاري المتوفى سنة ١٠١٤ فوائد بهيه ص ٨ ومحمد[2] طاهر گجراتي مولف مجمع البحار المتوفى سنة ٩٨٢ تعليقات سنيه ص ٦٧ وعبد[3] العزيز الدهلوي الذي هو احد علماء الالف الثاني وامثالهم فلا عبرة لهم كما في رسائل الشامي ص ١٢٩ ورد المحتار جلد ا بحث طبقات الفقهاء

والخامس ان دعوے الاجماع غیر صحیح لانہ لم یوجد فی کتب العلماء والمعتبرین المذکورین ولا عبرة بحواطب اللیل المذکورین

والسادس علی فرض وجود الاجماع . انہ لیس باجماع قطعی لعدم التواتر وهو المشروط فی کون الحدیث موضوعا شرح النخبة ص۵۷ فبطل دعوے الموضوعیة

والسابع علی فرض قطعیة هذا الاجماع انہ لیس بمخالف عند لانہ مفهومہ کونها جابرا لابد لاولا قائما ومفهوم الاجماع منع القیام کما مر من القاری فلا منافات واما فهم القیام من الجبر فلیس بعلم -

والثامن علی فرض کونہ بمعنے قائما . ان لفظ کل فی الحدیث افرادی بمعنے کل واحد واحد علی البدلیة لان الحدیث محصورة کلیة منحصرة فی الکل الافرادی فلا مخالفة

والتاسع علی فرض کونہ مجموعیا بمعنے جمیع الافراد فالحدیث المذکور بمعنے حصول الثواب الکثیر کما مر من الشامل للامام البیهقی وتذکرة الواعظین والمشکوة ویاتی .

والعاشر ان هذا الحدیث علی الفرض المذکور ما دل بکونها جبیرة لنقصانات المودیات فی الغرض کما مر ویاتی فی الاقوال . او ماأول بکونها جبیرة للتاخیرات کما مر ویاتی من روح البیان والعیون ثم الفتاوے المجمع باب المرتد ولا وضع مع التاویل لقولهم ومنها ما یوجد من حال المروی کان یکون مناقضا لنص القرآن او السنة المتواترة او الاجماع القطعی او صریح العقل حیث لا یقبل شئ من ذلک التاویل اه شرح النخبة ص۵۷ وشرح الالفیة للسخاوی وتدریب السیوطی فبطل دعوے الوضع

فان قیل انہ قال احد الافاضل انہ لا اعتبار للقاری فی مقابلة صاحب النهایة فالمعتمد نقل صاحب النهایة لا حکم القاری بالوضع . قال عبد الحی اللکهنوی فی تردیدہ انہ جاهل لا یعرف فرق المحدث والفقیہ فصاحب النهایة وان کان من اجلة الفقهاء لکنہ لیس بمحدث فلا نقبل روایتہ والمحدث الغیر الفقیہ لا نقبل فقاهتہ اه رد الاخوان ص۶۰ ملخصا قلنا بوجوه

الاول ان عدم قبول حدیث الفقیہ الغیر المحدث مردود کما مر من المنار ونور الانوار

والثانی ان صاحب النہایۃ محدث کما مر فہو فقیہ محدث یجب قبول روایتہ

والثالث ان ملا علی القاری کما انہ لیس بفقیہ لانہ حاطب اللیل کما مر کذلک ہو لیس

بمحدث کما قال عبد الحی نفسہ در مائۃ عاشرہ بسبب بعض علما مثل ملا علی قاری و شیخ عبد الحق

دہلوی وغیرہ قدم بقدم محدثین شدند مگر بمرتبہ ایشان نرسیدند اہ مجموعۃ الفتاوی عبد الحی

جلد اول ص۲۱

والرابع ان مدار حکم القاری بالوضع لیس الا علی مفہوم الحدیث و مفہومہ حکم فقہی ولیس

لما فہمہ کما مر الفاظ القاری انفا فراجعہا. وقد وضحت المفہوم الصحیح فظہر ان الاعتبار لصاحب

النہایۃ علی قول عبد الحی انہ من اجلۃ الفقہاء لا للقاری

فصل ثالث پاثبات د قضاء عمری د صحابوا و تابعینو او ایمو مجتہدینو کتب

(۱) وفی العتابیۃ عن ابی نصر رح فیمن یقضی صلوۃ عمرہ من غیران فاتتہ شئ یرید الاحتیاط

فان کان لاجل النقصان والکراہۃ فحسن وان لم یکن لذلک لایفعل والصحیح انہ یجوز

الا بعد صلوۃ الفجر والعصر وقد فعل ذلک کثیر من السلف رح لشبہۃ الفساد کذا

فی المضمرات. اہ ثم الہندیۃ جلد اول باب قضاء الفوائت ص۱۲۳

(۲) ومن قضی صلوۃ عمرہ مع انہ لم یفتہ شئ منہا احتیاطا قیل یکرہ وقیل لا

لان کثیرا من السلف قد فعل ذلک لکن لایقضی فی وقت تکرہ فیہ النافلۃ اہ

طحطاوی المراقی فوائت ص۲۶۸

(۳) رجل یقضی صلوۃ عمرہ مع انہ لم یفتہ شئ منہا قال بعضہم بانہ یکرہ وبعضہم

لا یکرہ لانہ اخذ بالاحتیاط والصحیح انہ یجوز (ای بلا کراہۃ لمقابلۃ القولین) لکن

لایقضی بعد صلوۃ العصر ولا بعد صلوۃ الفجر لانہ نفل ظاہرا وقد فعل کثیر من

السلف رح لشبہۃ اہ قاضی خان جلد اول فصل فی قضاء المتروکات ص۵۶

(۴) لکن رأیت فی فصل قضاء الفوائت من التاتارخانیۃ ان الصحیح جواز ہذا القضاء

الا بعد صلوۃ الفجر والعصر وقد فعلہ کثیر من السلف رح لشبہۃ الفساد اہ وعلی ہذا

لایصح حمل الحدیث علی الوجہ الثالث اہ شامی جلد اول نوافل ص۴۶۹

والسلف رح هم الصحابة والتابعون والائمة المجتهدون کابیحنیفة رح واصحابه اه درمختار ورد المحتار جلد ۴ شهاده ص۳۲۶ ومجموعه رسائل الشامی جلد اول رساله تنبیه الولاة والحکام ص۳۶۳ وعینی الکنز جلد اول شهاده ص۳۳۰

فعل السلف رح حجة

(۱) فعل السلف رح من اقوی الحجج اه زیلعی جلد اول اذان ص۹۳

(۲) وکل خیر فی اتباع من سلف رض اه شامی جلد اول اوقات ص۲۸۸ واتحاف المرید شرح جوهرة التوحید ص۱۴۳

(۳) وقال ابن مسعود رض من کان مستنا فلیستن ... تمامه الخ رواه رزین مشکوة اعتصام ص۳۲

(۴) ولان الفقهاء رح قد استدلوا فی هذه المسئلة بعمل السلف رح آقول قد ثبت بما مر قضاء عمری من الصحابة والتابعین والائمة المجتهدین بلفظ السلف من ثمانیة کتب معتمدة مع وجود لفظ الصحیح من الفاظ الترجیح من سبعة کتب معتمدة. فان قیل هر کله چه قضاء عمری ثابته ده په دلائل صحیحه سره نو څه دے جواب صحیح او مراد دے قول ده قاضیخان او فخر الاسلام په شرح د جامع صغیر په شرح د دے حدیث کښې لا یصلی بعد صلوة مثلها لو حمل علی النهی عن قضاء الفرائض مخافة الخلل فی المؤدی کان حسنا اه بحر ثم رد المحتار

موښږ لا جواب کوو په وجوه اول وجه دا ده چه ان هذا الحدیث مخصوص البعض لانه یصلی سنة الفجر ثم فرضه رکعتین ویصلی سنة الظهر ثم فرضه اربعا ویصلی ظهر المسافر ثم سنته رکعتین ولا شك فی مثلیتها. فامتنع اجراءه علی العموم فوجب حمله علی اخص الخصوص کما هو القاعدة فحمله محمد فی الجامع الصغیر علی القراءة بان المراد لا یصلی بعد فرض الظهر نفلا رکعتین بقراءة ورکعتین بغیر قراءة حتی تکون مثلا للفرض فی القراءة بل یلزم القراءة فی جمیع رکعات النفل ویؤید الحمل المذکور ان کلمة لو فی عبارة لامتناع لامتناع الثانی

والجواب الثانی علی تقدیر کونه مجرد التعلیق ان تفسیر الحدیث بالقراءة راجح من تفسیره بالجماعة والاعادة بوجوه۔ الاول ان القراءة ظاهر الروایة لذکره فی الجامع الصغیر والثانی والثالث قول المشائخ والثانی ان القراءة مذهب الامام لانه ظاهر الروایة کما مر والثالث ان القراءة مجمع علیه الائمة الثلاثة لان محمدا قرء الجامع الصغیر علی الامام الاعظم رض وابی یوسف وصدقاه۔ دون التفسیرین الاخیرین فبهذا ظهر ان الحاصل المذکور هنا فی البحر والشامی مخالف عن المذهب ظاهر الروایة لانه مبنی علی قول قاضیخان ونحن الاسلام المذکور۔

فصل رابع په اثبات د قضاء عمری د امام اعظم ابو حنیفه رح کښې دے

(۱) بعض ناپوهانو ویلی دی چه که امام اعظم رض قضاء عمری کړیوے نو علمائو او محدثینو به مخالفت نوے کړے لکه شامی الخ ملخصا مردود دے پوجوه

اول وجه دا ده چه د دغه حدیث مذکور لا یصلی الخ دغه د ذکر معانی در مختار نقل کړیدی بیا ئے دا ویلی دی وما نقل ان الامام ابا حنیفة رض قضی صلوة عمره فان صح النقل فنقول کان یصلی المغرب والوتر اربعا بثلاث قعدات اه املاء الفتاوی ثم البحر جلد دوم نوافل صلا وفوائت صلا ودر مختار ورد المحتار جلد اول نوافل صلا ۴۶۹ په دے عبارت کښی د دریو څیزونو ذکر دے اول بنیادی شی قضاء عمری د امام اعظم رضی الله عنه ده دویم شی انکار د صحت النقل دے په دے قول فان صح النقل اه لکن انکار د صحت النقل غیر مقبول دے بغیر د دغه ناقلینو علماء کرامو په دے وجه ئی اشارة ذکر کړے دے نه صراحة او دریم اهم شی تسلیم د صحت النقل دے د امام اعظم رض په دے قول فنقول کان یصلی المغرب والوتر الخ لکه چه دا بیان د کیفیة دے او دا فرع د تصحیح النقل ده لکه علامه شامی ویلی دی واما الجواب الثانی فهو مقرر له اه

دویم جواب دا دے چه د قضاء عمری د امام اعظم رض نقل صحیح موجود دے په ضمن د نقل صحیح د قضاء عمری د سلف رح کښی لکه ویلی دی علامه شامی لکن الجواب الثانی لا یجدی لعدم ثبوت صحة النقل (الی قوله) لکن رایت فی فصل قضاء الفوائت من التتارخانیة ان الصحیح جواز هذا القضاء الا بعد صلوة الفجر والعصر وقد فعله

كثير من السلف لشبهة الفساد اه وعلى هذا لا يصح حمل الحديث (لا يصلي) على الوجه الثالث اه رد المحتار جلد اول نوافل ص ۴۶۹

د دې وجه دا ده چه نقل د قضاء عمري د امام اعظم رض صحيح ثابت دے

(۱) قال في منية المفتي هذا في التفسير القصدي واما التبعي كما اخا نوے القضاء ولم يفته شئ لكن للاحتياط على ما هو الصحيح - او للتجبير فلا خلاف في جواز الجماعة باذان واقامة و جمع فلهذا قال محمد بن الفضل رح ان ابا حنيفة رض جوز قضاء خمس صلوات في اخر جمعة شهر رمضان من الفجر الى العشاء مع الوتر لتكون جبيرة لكل صلوة فائتة في عمره الى سبعين سنة الابد لا منية المفتي فتاوى محمد بن الفضل ثم رسالة مولانا السندي الشاه منصور ص ۴۷

(۲) وقال الفقيه ابو الليث رح او يقول صلوة في رمضان تعدل سبعين صلوة يكفي وان قال تكون جبيرة لها فلا لما قال ابو حنيفة رح من ان من قضى خمس صلوات فريضة مع الوتر في وقت الظهر في اخر جمعة رمضان بجماعة واذان لاجلها واقامة لكل وجب وجهما الوتر وبضم السورة مع الفاتحة في كلها - وضم الركعة الرابعة وثلاث قعدات في المغرب والوتر فقد كان جبر النقصانات المؤديات وللتاخيرات الفوائت الموجبة للعقاب اه عيون ابي الليث باب المرتد ثم مجمع الفتاوى باب المرتد وشرح السير الكبير للسرخسي رح وشرح المجمع لصاحب الكنز ثم رسالة مولانا السندي الشاه منصور ص ۴۳ او كوره قضاء عمري د امام اعظم رض سره د كيفيت سره وجه

فائده ضروريه

قول فعل تقرير د امام اعظم رض تابعي پتول د محققينو حديث دے په نزد د جمهورو محدثينو - الحديث عند جمهور المحدثين القول والفعل والتقرير من النبي عليه الصلوة والسلام والصحابي والتابعي رح اه مقدمة المشكوة وغيرها

شلور م وجه دا ده چه د امام اعظم رض د قضاء عمري هيڅ مخالفت نه دے كړے حُكه چه مقصود قضاء عمري د امام صاحب رح بد لمد بخو سرغونو دلا سره د ثواب كثير نه

او مراد د هغه کتابونو چه ناپوهان ے مخالف گنړی دا دے چه پخته مونځونه بهٔ ل دنانو نه صحیح کیږی - او دا دواړه جلاجدا خبرے دی یوه د بلے خبرے مخالفه منافی نده

دا قول د ناپوهانو

قضاء عمری د امام صاحب نه په یو صحیح مستند روایت سره په معتبرو کتابونو کښ ثابت نده اه مردود دے ځکه چه د غه ذکر شوے کتابونه صحیح مستند معتبر کتابونه دی چه د اصحابو او تابعینو او ائمو مجتهدینو بلکه د امام صاحب د شاگردان د د ه قضاء عمری نی نقل کړے دے -

دا قول د ناپوهانو

چه مثلاً امام ابی یوسف او امام محمد وغیره مجتهدینو چه مذهب حنفی عموماً د هغوی نه نقل شوے دے پخپلو کتابونو کښ نه نقل کوی - او نور علماء کرام له هغے نه خبر نه دے

اه مردود دے په وجوه

اولہ وجه دا ده چه پاکستان او قریبی ملکونو کښ د د غه شاگردانو تمام یا اکثر کتابونه علی العموم نشته - نو په هغو باندے نفی یقینی حواله کول صرف د در وغجن کار دے

دویمه وجه دا ده چه دے نو معتبرو عالمانو لکه امام قاضی خان وغیره د خبر یدو نه انکار کول جهل دے - نو ظاهره شوه چه دوی یا قاعده د دے مسئلے نقل د هغوی د کتابونو نه کړے دے - مگر عادة مستمره د فقهاء دا دے چه سند نه بیانوی -

دریمه وجه دا ده چه بفرض محال که دا مسئله په کتابونو د ظاهر الروایة کښ نوے نو پکتابونو د نادر الروایة او په کتابونو د واقعاتو باندے عمل لازم دے په طبقات المسائل د رد المحتار او شرح عقود رسم المفتی کښ او گوره -

دا قول د ناپوهانو

که او منلے شی نو د امام صاحب په قضاء عمرے کښ امامت اذان اقامت نو و عام دعوت نو و خاص جمعه اخیره نو و رمضان نو د

مردود دے په وجوه

اولہ وجہ دادہ چہ معتبرو کتابونو الفاظ دی ان الامام قضی صلوۃ عمرہ الخ او امامت اذان اقامت سنت مؤکدہ دہ دقضا دی لکہ رابشی او دعوت عام اذان اقامت دے۔

دویمہ وجہ دادہ چہ دغہ عبارت مطلق شامل دی جمیع اوقات غیر مکروھہ لرہ چہ یو بنزدغہ وقت مخصوص دی پہ تخصیص د فضیلت سرہ

دریمہ وجہ دادہ چہ معتبرو عالمانو دا کیفیت د قضاء عمری دامام اعظم رضی اللہ عنہ صریحاً نقل کرید دی لکہ بیان شوی دے د عیون جلد دوم او منیۃ المفتی وغیرھما نہ

اقوال العلماء الحنفیۃ وغیرھم المعتبرین لبیان المذھب الحنفی وغیرہ

(۹) قال الامام الفقیہ ابو اللیث المجتھد رح اذا جاء الجمعۃ الاخیرۃ من شھر رمضان ینبغی للمسلم ان یطھر بدنہ تطھیراً ابالغۃ ثم یؤدی جمعتہ وبعد الفراغ من ذلک یصلی خمس صلوات یبتدأ من وقت الصبح الی العشاء مع الوتر ویخیر فی تلک الصلوات بین الاداء بالانفراد او الجماعۃ لکن الاداء بالجماعۃ اولی ییسیراً علی الناس۔ ویکون ذلک جبیرۃ منہ لما فات من الصلوۃ فی عمرہ بالجماعۃ اھ عیون الفقیہ ابی اللیث جلد ا باب الجمعۃ ثم مجمع الفتاوی بحث المسائل المتفرقۃ ورق القلم طبع ۳۰۹ دا کتاب موجود دے بنزد قاضی صاحب عصمۃ اللہ رح ساکن مقام کاکا صاحب زیارت

(۱۰) قال فصیح الدین رح یؤدی قضاء عمری فی اخر جمعۃ من رمضان باذان واقامۃ ویوتر ثلاثاً ویتم اربعاً والاطلاق مشیر الی انہ یراعی الترتیب فی قضاء عمری اذا ادی فی اخر جمعۃ رمضان بجماعۃ یشرع بالفجر ویجھر بالقراءۃ وھکذا فی المغرب والعشاء والوتر ویطیل فی اول رکعۃ الفجر ندباً لا فی غیرہ کذا فی الشمنی اھ حاشیۃ شرح الوقایۃ لفصیح الدین رح ثم الکلام الضروری ص ۲۵

(۱۱) ودر روز جمعہ آخر رمضان بعد از نماز جمعہ نماز پیشین پنج وقت نماز را مع نماز وتر قضا باید کرد چنانچہ اول نماز بامداد را وبعد ازان نماز ظہر را وبعد ازان نماز عصر را وبعد ازان نماز مغرب را۔ وبعد ازان نماز عشاء را وبعد ازان نماز وتر را۔ خواہ بجماعت خواند این نمازہا را خواہ تنہا

درنماز بامداد وشام وخفتن مخیر است خواه بلند خواند خواه پست خواند واگر بجماعت خواند بلند را بلند وپست راپست خواند اه ملخصًا [25]تحفۃ المواعظ باب الجمعہ مصنفہ خواجہ یعقوب چرخی مصنف تفسیر یعقوب چرخی صـ۲ـ۷ و[26]جامع الفوائد قضاء الفوائت صـ۴۶

(۱۲) من [27]سراج المنیر من صلے قضاء خمس صلوات فی اخر شہر رمضان یوم الجمعۃ بعد اداء الظہر ویؤدن لکل وقت یسقط من رقبتہ مافات فی سنۃ الا نتادے [28]مجمد من عینہ اہ مصنفہ قاضی خان از کبیری صـ۵۳۹ ثم [29]جامع الفوائد باب قضاء الفوایت صـ۴۹

(۱۳) ظاہر امراد آن باشد کہ فرصت وفائے نکند کہ درو ے قضا تواند کرد۔ واگر نہ در مذہب سنت جماعت مقرر است کہ نماز فائتہ با قضا نکند از ذمہ ساقط نشود یا مراد ثواب آن قدر نماز باشد فتوح الاوراد من عینہ اہ [30]جامع الفوائد باب قضاء الفوائت صـ۴۹

(۱۴) وبہذا البیان (اے ببرکۃ الصلوۃ المذکورۃ یعفو اللہ تعالی اثم تاخیرات الصلوات) انحل ما اشکل علے بعض (اے مانعی قضاء عمری) من مواظبۃ الناس (اے الفاعلین) علے قضاء صلوات یوم ولیلۃ فی اخر جمعۃ من شہر رمضان بین الظہر والعصر فان مایصلونہ (اے قضاء عمری) ھے الصلوۃ المذکورۃ انفا عند الحقیقۃ لکنہم (اے البعض ھذا بیان منشاء الاشکال) یغلطون (اے یغلط البعض) فی زعمہم وفی الکیفیۃ اہ [31]روح البیان جلد ۱ پارہ ۲ الجزء الثانی صـ۲۴ فالزعم الغلط للمانع ہو زعمہ علی الفاعلین اعتقاد اقامۃ صلوۃ مقام الکثیرۃ سبحانک ھذا بہتان عظیم والکیفیۃ الغلط للمانع فعل ھذہ الفرائض بدون اذان واقامۃ وجماعۃ ومنع تداع

الباب الثانی فی اثبات کیفیۃ قضاء عمری ۔ وفیہ فصول ستۃ

الفصل الاول فی اثبات الجماعۃ والاذان والاقامۃ فی قضاء عمری

فان قیل وبلیدے ناپوھانوچہ لاجماعۃ ولا اذان ولا اقامۃ فی قضاء عمری واستدلوا بقول العلماء قلنا ان قضاء عمری قضاء بوجوہ

الاول اسم قضاء عمری والثانی تعریفہ جامع والثالث صدق تعریف للقضاء علیہ

والرابع دلائل اثبات اصل قضاء عمری من الآیات۔ والاحادیث وفعل السلف رض وفعل الامام الاعظم وقوله واقوال العلماء المعتبرین رح والخامس اقوالهم (۱) ان الصحیح جواز هذا القضاء الخ (۲) ان الامام رض قضی صلوٰة عمره الخ (۳) فمن یقضی صلوٰة عمره اه (۴) رجل یقضی صلوٰة عمره الخ (۵) ومن قضی صلوٰة عمره الخ (۶) من قضی خمس صلوات فریضة الخ (۷) من قضی فی اخر جمعة الخ (۸) من مواظبة الناس علی قضاء صلوات یوم ولیلة (۹) پنج وقت نماز را مع نماز وتر قضا باید کرد الخ (۱۰) یؤدی قضاء عمری الخ کما مرت تلک عشرة کاملة فثبت الصغری ولا شک فی ثبوت الامامة والاذان والاقامة للقضاء بدلائل

الاول قوله تعالیٰ واذا نادیتم الی الصلوٰة اتخذوها هزوا ولعبا الخ الجزء ۶ سورة مائده رکوع ۹ کما فی الصاوی فاذا ثبت الاذان للصلوٰة المطلقة الشاملة للاداء والقضاء فالجماعة والاقامة بالطریق الاولی۔

والثانی ثلاثة احادیث الخندق المذکورة فیما مر عن[۱] ابن مسعود رض وابی[۲] سعید الخدری رض وجابر[۳] رض۔ المصرحة بالاشیاء الثلاثة۔

والثالث اقوال العلماء المعتبرین (۱) والضابطة عندنا ان کل فرض اداء کان او قضاء یؤذن له ویقام سواء اداه منفردا او بجماعة اه کافی[۱] ومحیط[۲] ومبسوط[۳] ثم هندیه[۴] جلد اول اذان ص۵۴ وزیلعی[۵] جلد اول اذان ص۹۲ والمراقی[۶] اذان ص۱۱۵ والسراجیة[۷] اذان ص۲۴ والخلاصة[۸] اذان ص۵۲ والبدایه[۹] وفتح القدیر[۱۰] جلد اول اذان ص۱۰۲ والوقایة[۱۱] وشرحها[۱۲] والبرجندی[۱۳] وتنویر الابصار[۱۴] والدر المختار[۱۵] جلد اول اذان ص۲۶۲ ومجمع الانهر[۱۶] جلد اول اذان ص۷۳ ومجموعه خانی[۱۷] اذان ص۴۱ وکبیری[۱۸] اذان ص۴۲۰ وبحر[۱۹] جلد اول اذان ص۲۷۶ اقول نظهر ان الامامة والاذان والاقامة للقضاء هنا لوجود لفظ عندنا وظاهر الروایة لنقله من المبسوط والکافی

(۲) واذا شرع فی اداء فرض او قضائه منفردا فاقیمت الجماعة قطع واقتدی اه قوله او قضاء اه اثـ قضاء الفرض الذی اقیم لانه اکمال لها والتعلیل بان القضاء معصية

فلا یظهرها لا یطرد اه المراقی والطحطاوی سهو ص۲۶۸ وغیر مطردة اه ص۲۶۹

(۳) الجماعة متی شرعت کانت افضل من الانفراد اه کبیری تراویح ص۳۵۱

والرابع اما ماشئت وظهران هذه الاشیاء الثلاثة من لوازم القضاء وتوابعه شرعا فصدق قولهم اذا ثبت الشئ بالنص او اختیه ربما یلحق بلوازمه بهذه النصوص الخ فصول فضل المطلق ص۲۹

(۴) الشئ اذا ثبت ثبت مع لوازمه وتوابعه اه فصول ص۱۳۲

نیة الامام والمقتدی

فان قیل انه لابد للقضاء خلف الامام من التعین لتزاحم الفروض ومن الاتحاد لقولهم لا یجوز اقتداء مفترض بمفترض فرضا اخر ولم یوجدا فی قضاء عمری قلنا اذا نوی الامام اخر الفجر مثلا ونوی المقتدی الشروع فی صلوة الامام وقال واقتدیت حصل التعین والاتحاد والاقتداء بالاتفاق - اما اثبات نیة اخر الفجر مثلا اذا اراد تسهیل الامر علی نفسه نوی اخر الفجر مثلا حصل التعین بالاتفاق اه بالحاصل درمختار ورد المحتار شروط الصلوة ص۲۸ والفوائد ص۲۹۵ وشتی اخر الکتاب ص۲۶۸ و قاضیخان جلد اول افتتاح الصلوة ص۳ وهندیه جلد اول شروط ص۹۰ وخلاصه جلد اول فوائت ص۱۵ وفتح القدیر جلد اول ص۱۸ وابو المکارم جلد اص۵ فان ما قبله یصیر اخرا اه رد المحتار جلد اول فوائت ص۴۹۵ - واما اثبات نیة الشروع فی صلوة الامام فقد قالوا۔

(۱) ان نوی الشروع فی صلوة الامام فقد اختلف المشائخ فیه اه کبیری شروط ص۲۹۲ ای فی صحة الاقتداء علی قولین - واما التعین والاتحاد فحاصلان به بالاتفاق اما القول الاول فهو (۲) اذا اراد المقتدی تسهیل الامر علی نفسه یقول شرعت فی صلوة الامام قال الامام خواهرزاده عن استاذه اه خلاصه جلد اول شروط ص۱۰۹

(۳) والاصح انه یجزیه اه کبیری شروط ص۲۹۲ ودرمختار وشرح المحتار جلد ا شروط ص۲۸۲ وبرجندی جلد اول شروط ص۹۵ وجامع الرموز جلد اول شروط ص۹۲

وبحر رائق جلد اول شروط صـ۲۸۲ وزیلعی جلد اول صـ۱۱۰

(۴) تجزئ علی الصحیح کما فی المضمرات اھ جامع الرموز جلد اول شروط صـ۷۱ وابو المکارم جلد اول شروط صـ۵۰

(۵) اختارہ قاضیخان وغیرہ اھ کبیری شروط صـ۲۹۲

(۶) وینصرف (ای صلوٰۃ المقتدی) الی صلوٰۃ الامام اھ زیلعی صـ۱۱۰ ج۱ وبحر جلد ا صـ۲۸۲

(۷) وان لم یعلم المقتدی بہا لانہ جعل نفسہ تبعاً لصلوٰۃ الامام اھ زیلعی جلد ا شروط صـ۱۱۰ وبحر رائق جلد اول شروط صـ۲۸۲ ودر مختار ورد المحتار جلد اول شروط صـ۲۹۲ وبرجندی جلد اول شروط صـ۹۵ وجامع الرموز جلد اول شروط صـ۷۲

(۸) وھذہ النیۃ تضمنت نیۃ اصل الصلوٰۃ ونیۃ المتابعۃ والتعین والاولان ظاھران ووجہ الاخیر انہ نوی صلوٰۃ الامام المتعینۃ عندہ اھ طحطاوی شروط صـ۱۳۱ وشرح الطحاوی ثم برجندی جلد اول شروط صـ۹۳

(۹) واما المسئلۃ الثانیۃ (ای ھذہ النیۃ) فلا تخالف ما فی المتون لان فیہا التعین مع المتابعۃ ولھذا قال فی الخانیۃ لانہ لو نوی الشروع فی صلوٰۃ الامام کما لو نوی فرض الامام مقتدیاً بہ اہ فتدبر ومقتضاہ انہ صح شروعہ وصار مقتدیاً وان لم یصرح بنیۃ الاقتداء اھ شامی جلد اول شروط صـ۲۸۳ واما القول الثانی فھو قولھم (۱) قال بعضہم لا یجزیہ ذالک فی صحۃ الاقتداء کبیری شروط نیت صـ۲۹۳ وزیلعی جلد اول صـ۱۱۰ وبحر جلد ا صـ۲۸۲ فا قول القول الاول ادجح اوجود لفظ الصحیح ولفظ اختارہ فیہ کما مر قال خواھر زادہ واستاذنا ظہیر الدین یقول ینبغی ان یزید علی ھذا ویقول اقتدیت بہ اہ ثم خلاصہ جلد ا شروط نیت صـ۸ والمحیط ثم الھندیہ جلد اول صـ۹۹ وفتح القدیر جلد اول صـ۱۰۹ وشامی جلد ا صـ۲۸۲ وقال ظہیر الدین احتیاط للخروج عن خلاف ذالک البعض اھ کبیری شروط صـ۲۹۳

اقتداء المفترض بالمتنفل

فان قیل کیف یصح ما ذکر وقد یکون ان الامام صلی تلک الصلوٰۃ المنویۃ ولم یصلہا المقتدی

فیکون من قبیل اقتداء المفترض بالمتنفل قلنا الاول ان الامام مفترض ایضا لا متنفل لانه نوی الفرض کما رأیت فتکون صلوته اعادة فی صورة القضاء (۱) ان الاعادة لا تخرج عن احد قسمی الاداء والقضاء اھ الکشف ثم الشامی جلد ا قضاء الفوائت ص ۴۸۶

(۲) تنبیہ یوخذ من لفظ الاعادة وتعریفها بما مر انه ینوی بالثانیة الفرض لان ما فعل اولا ھو الفرض فاعادته فعل ثانیا اما علی القول بان الفرض یسقط بالثانیة فظاھر واما القول الاخر فلان المقصود من تکرار الصلوۃ ثانیا جبر نقصان الاولی فالاولی فرض ناقص۔ والثانیة فرض کامل مثل الاولی ذاتا مع زیادة وصف الکمال ولو کانت الثانیة نفلا لزم ان تجب القراءة فی رکعاتها الاربع وان لا تشرع الجماعة فیها ولم یذکروه ولا یلزم من کونها فرضا عدم سقوط الفرض بالاولی لان المراد انها تکون فرضا بعد الوقوع اما قبله فالفرض ھو الاولی حاصله توقف الحکم بفرضیة الاولی علی عدم الاعادة وله نظائر کسلام من علیه سجود السھو یخرجه خروجا موقوفا۔ وکفساد الوقتیة مع تذکر الفائتة کما سیأتی وکتوقف الحکم بفرضیة المغرب فی طریق المزدلفة علی عدم اعادتها قبل الفجر وبھذا ظھر التوفیق بین القولین وان الخلاف بینھما لفظی والا لزم الحکم ببطلان الفرض بترک ما لیس برکن ولا شرط کما مر عن الفتح ولزم ایضا انه یلزمه الترتیب فی الثانیة لو تذکر فائتة والغالب علی الظن لا یقول بذلک احد ونظیر ذلک القراءة فی الصلوۃ فان الفرض منھا آیة والثلاث واجبة۔ والزائد سنة وما ذلک الا بالنظر الی ما قبل الوقوع بدلیل انه لو قرء القرآن کله فی رکعة یقع الکل فرضا وکذا لو اطال القیام۔ والرکوع والسجود اھ شامی جلد ا قضاء الفوائت ص ۴۹۰ توفیق

الفصل الثانی فی اثبات الجھر والاخفاء فی قضاء عمری

(۱) قال اللّٰہ تعالیٰ لا تجھر بصلوتک ولا تخافت بھا وابتغ بین ذلک سبیلا ہ فبین رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ھذا السبیل بقوله وفعله کما فی صحاح الاحادیث

(۲) قولھم القضاء یحکی الاداء وانه یجھر الامام بالقراءة ان کانت صلوۃ یجھر فیھا

والاخافت بها اه بحر رائق جلد اول اذان ص ۲۷۶ وبدایہ جلد اذان ص ۱۰۲ وکافی مبسوط ثم الهندیة جلد اول اذان ص ۴۷

(۳) یجهر الامام فی الفجر واولی العشائین اداء وقضاء وجمعة وعیدین وتراویح ووتر بعدها ویسر فی غیرها اه التنویر ودرمختار جلد اقراءة ص ۳۵۷ والکنز والزیلعی جلد اول قراءة ص ۱۲۶ والبدایہ والهدایہ والفتح جلد اول قراءة ص ۱۳۳ ومجموعہ خانی ص ۷۶ والخلاصة جلد اول ص ۹۸ وقاضی خان جلد ا ص ۵۴

(۴) وقد علمت فی اقوال العلماء لاثبات اصل قضاء عمری صریح قولهم ودر نماز بامداد وشام وخفتن مخیر است خواه بلند خواند خواه پست خواند. واگر بجماعت خواند لابد بلند خواند وپست را پست خواند اه تحفة المواعظ وجامع الفوائد کما مر

الفصل الثالث فی اثبات قضاء عمری فی المسجد

فان قیل ان قضاء عمری فی المسجد ممنوع بدلیل قولهم ویکره قضاءها فی المسجد لان التاخیر معصیة فلا یظهرها اه قلنا فی الجواب بوجوه

الاول قول المتون والشروح والفتاوی علی الاطلاق ویؤذن للفائتة ویقیم. وکذا لاولی الفوائت وخیر فیه ویقیم للباقی اه وذکر والاثبات هذه المسئلة احادیث الخندق والتعریس کما مرت قال فی الشرح الاطلاق یشمل القضاء فی المسجد والبیت طحطاوی المراقی اذان ص ۱۱۹ وبحر رایق جلد اول اذان ص ۲۶۲ او ص ۲۷۶ فی الاختلاف المطابع فظهر ان جواز الاذان للقضاء بلا کراهة فی المسجد قول المتقدمین والمتأخرین فالمنع غلط

والثانی ان قضاء عمری قضاء شرع فیه الجماعة کما مر من الاحادیث (۱) وما شرع بجماعة فالمسجد فیه افضل اه طحطاوی المراقی تراویح ص ۲۲۶ ودرمختار جلد اول تراویح ص ۴۷۳ ورد المحتار جلد اول تراویح ص ۴۷۳ وکبیری تراویح ص ۳۸۵

(۲) ومحل الجماعة المسجد اه شامی جلد اول نوافل ص ۴۵۵ فظهر ان قضاء عمری فی المسجد افضل منحة الخالق اذان ص ۲۰۱

والثالث ان قول العلماء ان القضاء يحكي الاداء كما يأتى تمامه فى الهداية والبحر
والكافى والمبسوط ثم الهندية جلد اول اذان صـ ٥٤ والاداء فى المسجد محمود فكذا
القضاء فى المسجد محمود فبطل الدعوى

والرابع ان قضاء عمرى فرض وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل صلوة
المرء فى بيته الا المكتوبة الخ بحر رائق جلد دوم تراويح صـ ٦٨ فثبت به افضلية
قضاء عمرى فى المسجد

والخامس ان الاداء والقضاء من اقسام المامور به اه المنار ونور الانوار امر صـ ٣٣
والحسامى والمولوى امر صـ ١٨٥ والشامى جلد ا قضاء الفوائت صـ ٤٨٥ والطحطاوى
قضا صـ ٢٦٣ و فاتح القدورى قضا صـ ٥٧ ولابد للمامور به من صفة الحسن
ضرورة ان الآمر حكيم كالتصديق والصلوة والزكوة اه المختصا المنار ونور الانوار
امر صـ ٤٢ والحسامى والمولوى امر صـ ٣٣٥ فثبت ان قضاء عمرى حسن فلا معصية
فبطل التعليل والدعوى

والسادس ان قضاء عمرى قضاء كما مر ولاشك ان القضاء فعل الواجب بعد وقته
على المذهب الصحيح الراجح عند عامة المحققين كما مر والقضاء تسليم مثل الواجب
بعد وقته على القول المرجوح لبعض غير المحققين كما مر ولاشك ان القضاء
بتعريفيه المذكورين عبادة حسنة لما مر من حسن المامور به فلا معصية فبطل
التعليل والدعوى ـ

والسابع ان منع القضاء بالاذان فى المسجد قول الحلوانى بنقل الزاهدى
فى المجتبى معزيا الى الحلوانى انه سنة القضاء فى البيوت دون المساجد اه جامع
الرموز مجلد اول اذان صـ ٥٧ وطحطاوى المراقى اذان صـ ١١٩ وبحر رائق جلد
اول اذان صـ ٢٦٢ وقول الحلوانى رحمه الله لا يستطيع ان يعارض مذهب الامام الاعظم كما مر
فى بحث الجماعة والاذان والاقامة ولا يستطيع ان يقابل ظاهر الرواية كما مر فى الفصل
الاول من الباب الثانى ولا يستطيع ان يهدم فتاوى المتقدمين والمتأخرين المذكورة انفا

ولا یستطیع الطبقة الثالثة التی هو قول الحلوانی رح ان تقاوم الطبقة الاولی من ثلاث طبقات المسائل کما فی طبقات المسائل من الشامی وشرح عقود رسم المفتی۔

والثامن انہ قال الامام الطحطاوی رح والتعلیل بان القضاء معصیة لا یطرد الی قوله ان العلة الاولی غیر مطرد ۱ھ طحطاوی المراقی سہو ص۲۶۸ و ص۲۶۹ فبطل الدعوی والعلة۔

والتاسع ان لفظ فلا یظهرها الخ فی هذا المقام غیر صحیح لانہ مضارع معلوم من الافعال لا من المجرد اللازم بقرینة ذکر الضمیر المؤنث المنصوب المتصل بہ الراجع الی المعصیة فلاجرم یکون معناہ فلا یقصد اظهار المعصیة ولا شك ان المقصود بقضاء عمری هو اظهار العبادة لحصول الثواب الکثیر وجبر النقصانات ودفع اثام التاخیرات وفراغ الذمة من خمس صلوات کما مر فبطل التعلیل والدعوی

والعاشر انہ علی فرض تسلیم لزوم ظهور التاخیر مع القضاء فلا یصح التعلیل لان المعصیة هو الاظهار لا الظهور ولان دلیل المانع بجمیع مقدماتہ جار (۱) فی اسلام الکافر للزوم ظهور الکفر معہ (۲) وفی توبة العاصی للزوم ظهور المعصیة معها (۳) واجراء الحدود والقصاص للزوم ظهور الجرائم الموجبة لها معہ والحکم فی کل واحد منها متخلف فبطل الدلیل والدعوی

والحادی عشر انہ علی فرض تسلیم لزوم الاظهار ان المقصود بالذات فی القضاء هو اظهار العبادة المذکورة واما اظهار التاخیر فی القضاء فتبعی وضمنی فلا اثم لقولهم یغتفر فی الضمنیات ما لا یغتفر فی القصدیات ۱ھ رسائل الشامی جلد ۱ ص۱۳۷ وطحطاوی المراقی ص۱۱۲ والشامی جلد ۴ مضاربت ص۴۸۶

الفصل الرابع فی اثبات ثلاث قعدات وضم الرابعة فی المغرب والوتر

فان قیل ان المثبتین لقضاء عمری یفعلون المکروہ وهو القعود علی الثالث بالنظر الی النفل وهو ضم الرابعة بالنظر الی الفرض قلنا بوجوه

الاول انما نحن اهل الطبقة السابعة فعلینا اتباع ما رجحوہ وصححوہ ۱ھ العلامة قاسم

الحنفی ثم الدر المختار ورد المحتار جلد اول رسم المفتی در حجر الامام الاعظم رح واتباعه

عدم الکراهة فی القعود وضم الرابعة بهذه الاقوال الآتیة

(۱) ان الامام الاعظم رض ضم الرکعة الرابعة وثلاث قعدات . فی المغرب والوتر اه

عیون ابی اللیث ثم مجمع الفتاوی باب المرتد .

(۲) ان الامام رض یصلی المغرب اربعاً بثلاث قعدات وکذا الوتر اه بحر رائق جلد دوم ص۸۰

عن امالی الفتاوی

(۳) ان الامام رض قضی صلوة عمره فان صح نقول کان یصلی المغرب والوتر اربعاً بثلاث قعدات

اه در مختار جلد اول نوافل ص۴۶۹ بحر رائق جلد دوم نوافل ص۲۱ ناقلا عن امالی الفتاوی

(۴) ویقنت فی الوتر ویقعد قدر التشهد فی ثالثة . ثم یصلی رکعة رابعة فان کان وترا

فقد اداه وان لم یکن فقد صلی التطوع اربعاً ولا یضره القعود - وکذا یصلی المغرب اربعاً

بثلاث قعدات اه طحطاوی المراقی قضاء الفوائت ص۲۶۸

(۵) وفی الفتاوی رجل یقضی الفوائت فانه یقضی الوتر وان لم یستیقن انه بقی

علیه وتر اولم یبق فانه یصلی ثلاث رکعات ویقنت ثم یقعد قدر التشهد ثم یصلی رکعة اخری

فان کان وترا فقد اداه وان لم یکن فقد صلی التطوع اربعاً ولا یضره القنوت فی التطوع اه هندیه

جلد اول قضاء الفوائت ص۱۲۳ وبرهنه جلد اول ادراک الفریضه ص۳۳۶

(۶) انه لو صح نقول انه کان یصلی المغرب والوتر اربع رکعات ثلاث قعدات کما نقله فی البحر

عن امالی الفتاوی اه ویکون حینئذٍ اعادة الصلوة بمجرد توهم الفساد غیر مکروه ویکون

النهی محمولاً علی غیر هذا الوجه لکن لما کانت الصلوة علی هذا محتملة لوقوعها نفلا و

التنفل بالثلاث مکروه نقول انه کان یضم الی المغرب والوتر رکعة فیبطل احتمال صحة

ما صلاه اولا تقع هذه الصلوة نفلا وزیادة القعدة علی راس الثالثة لا تبطلها وعلی

احتمال فساده تقع فرضا مقضیا وزیادة رکعة علیها لا تبطلها اه شامی جلد ا نوافل ص۴۶۹

اقول وجه عدم البطلان لان القعدة والرکعة من جنس الصلوة

والثانی ان القعود علی الثالثة مکروه بالنظر الی النفل اذا لم یکن اصلاح الصلوة

وهنا لاصلاح صلوة المغرب والوتر مثل ان العمل الكثير مفسد اذا لم يكن لاصلاح الصلوة والا فلا وكالفتح انه مفسد اذا لم يكن لاصلاح صلوته مثل الفتح على غير امامه واما على امامه فلا فساد لاصلاح صلوته وان ضم الرابعة مكروه اذا لم يكن لدفع غير المشروع وههنا كذلك وهو التنفل بالثلاث -

والثالث انه لا كراهة هنا لان القعود على الثالثة لما كان فرضا فى الفرض الثلاثى فلا عبرة لكراهة بالنظر الى النفل ولان ضم الرابعة لما كان فرضا فى النفل الرباعى فلا عبرة لكراهة بالنظر الى الفرض فالفقهاء رح خصوصا امامنا الاعظم رض راعوا الاقوى فى الجانبين واسقطوا الاضعف الذى هو الكراهة وهو مستفاد من كلام الفقهاء المذكور -

الفصل الخامس فى اولوية قراءة الفاتحة والسورة فى جميع ركعات قضاء عمرى

فان قيل انه يعلم من ضم الركعة الرابعة كما مر ومن قولهم مع انه لم يفت شئ كما مر ومن قراءة المثبتين الفاتحة والسورة فى جميع الركعات ومن قول الفقهاء الاتى لانها نوافل من وجه اه ومن قولهم من ان يدع الواجب فى النوافل اه ان قضاء عمرى نفل فكيف يصح القول بالفرضية قلنا بوجوه

الاول ان القراءة فى جميع الركعات ليست بعلامة للنفل الا ترى ان الفقهاء رح يجوزون القراءة فى الاخريين اخفاء ايضا ولا سهو عليه (۱) واذا قرء فى الاوليين وهو فى الاخريين مخير ان شاء قرء وان شاء سبح وان شاء سكت وهذا التخيير لنفى الفرض فان القراءة افضل اه كبيرى ص۳۲۱ وهو الاصح اه خلاصه جلد ۱ قراءة ص۸۹ -

(۲) ويخفى القراءة فيما بعد الاوليين هذا هو المتوارث اه هدايه ص۱۳۳ ولباب ص۵۶ وتنوير الابصار ودر مختار ورد المحتار جلد اول ص۳۵۸

(۳) واذا قرء فى الشفع الثانى من الظهر او العصر او العشاء الفاتحة والسورة ساهيا لا سهو عليه اه خانيه جلد اول سهو ص۲۲ -

والثانى نصوص لعلماء المحققين رح فى خصوص هذه المسئلة (۱) ويقرء فى الركعات كلها الفاتحة مع السورة كذا فى الظهيرية اه ثم الهندية جلد ۱ قضاء الفوائت ص۱۲۴

ثم برہنہ جلد اول ادراک الفریضۃ صـ۳۳۶ (۲) وبضم السورۃ مع الفاتحۃ فی کلہا
لا عیون الفقیہ ابی اللیث ثم مجمع الفتاوی جلد دوم باب المرتد (۳) وقال فی الظہیریۃ
والخلاصۃ رجل یقضی صلوۃ عمرہ مع انہ لم یفتہ شئ منہا احتیاطا قال بعضہم لایکرہ
لانہ اخذ باحتیاط الکن لایقضی بعد صلوۃ الفجر ولا بعد صلوۃ العصر ویقرء فی الرکعات
کلہا الفاتحۃ والسورۃ ثم البحر جلد دوم قضاء الفوائت صـ (۴) والافضل ان یقرء
فی الاخیرتین السورۃ مع الفاتحۃ لانہا نوافل من وجہ فلأن یقرء الفاتحۃ والسورۃ فی
اربع الفرض علی احتمال اولی من ان یدع الواجب فی النوافل اے علی احتمال ا ہ طحطاوی
قضاء صـ۲۳ وغیرہا اقول فتحصل من ہذا ان القراءۃ فی جمیع رکعات قضاء عمری
افضل واولی وفی جمیع رکعات النفل فرض فظہر الفرق۔

والثالث انک لما علمت کون الامام والمقتدی مفترضین واتحاد الصلوۃ وتعیینہا
وصحۃ الاقتداء فی الفرض وقولہم قضی صلوۃ عمرہ والاحادیث الثلاثۃ ودرج البیان
والعیون وتحفۃ المواعظ وجامع الفوائد وفعل السلف وفعل الامام الاعظم وعبارۃ
الجماعۃ والاذان والاقامۃ والجہر والخفاء ونیۃ الفرض والاعادۃ بتعریفہا۔ فقد
عرفت ان قضاء عمری فرض قصدا ونیۃ فلاجرم یاتی مصلیہ بلوازم الفرض ببعض
لوازم النفل التی تکون من جنس الصلوۃ ولاتکون مبطلۃ الفرض ولہذا حکموا بقراءۃ الفاتحۃ
والسورۃ وبضم الرابعۃ فی المغرب والوتر وبمنعہا بعد الفجر والعصر لانہا لاتبطل الفرض
کما مر من الشامی وغیرہ۔

الفصل السادس فی اثبات تخصیص الوقت المخصوص

فان قیل ان تخصیص وقت قضاء عمری لایجوز لان القضاء وقتہ جمیع العمر کما
فی کتب الفقہ واصول الفقہ قلنا ان ہذا التخصیص تخصیص الافضلیۃ لا تخصیص
الجواز کما قالوا ان امکنۃ العبادات علی طبقات مختلفۃ متفاوتۃ فی مراتب الثواب
فعمل واحد بمکۃ خیر من الف عمل فی غیرہا اذ ہی محل انفاس الانبیاء علیہم السلام
ونفوسہم ومحط رحال الاولیاء ورؤسہم۔ کما ان حال الازمنۃ کذلک اہ مرح

البیان جلد ۷ اعراف ص۱۸۹ اے متفاوتۃ ثوابًا بدلیل ھذہٖ الاقوال

(۱) قد مر فی حدیث الشامل ثم جامع الفوائد ص۲۶ باب الجمعۃ من قضی فی اٰخر جمعۃ من شھر رمضان خمس صلوات ویختم بالوتر الخ

(۲) وقد مر فی حدیث علی رضی اللہ عنہ فمن صلی الفائتۃ اٰخر الجمعۃ من شھر رمضان بین الظھر والعصر الخ

(۳) وقد مر ایضا فی حدیث السغناقی رح من قضی خمس صلوات فی اٰخر جمعۃ من شھر رمضان الخ

(۴) وقد مر ایضا عن عیون الفقیہ ابی اللیث المجتھد فی باب الجمعۃ ثم مجمع الفتاوی ص۳۰ باب المتفرقات اذا جاء الجمعۃ الاخیرۃ من شھر رمضان الخ

(۵) وسر عنھما ایضا باب للمرتد قال ابو حنیفۃ رض من ان مَنْ قضی خمس صلوات فریضۃ مع الوتر فی وقت الظھر فی اٰخر جمعۃ رمضان الخ

(۶) وقد مر عن روح البیان الجزء ۷ سورۃ الانعام رکوع ۲ وبھذا البیان انحل ما اشکل علی بعض من مواظبۃ الناس علی قضاء صلوات یوم ولیلۃ فی اٰخر جمعۃ من شھر رمضان بین الظھر والعصر الخ

(۷) وقد مر عن تحفۃ المواعظ جمعہ در روز جمعہ آخر رمضان بعد از ادا نماز جمعہ و نماز پیشین پنج وقت نماز را مع نماز وتر قضا باید کرد الخ

(۸) وقد مر ایضا من فصیح الدین یؤدی قضاء عمری فی اٰخر جمعۃ من رمضان الخ

اقول ھذا التخصیص المذکور لبیان الافضلیۃ والجواز عام فی الاوقات کما قالوا

(۹) ان الصحیح جواز ھذا القضاء الا بعد صلوۃ الفجر والعصر وقد فعل کثیر من السلف الخ فقد مر من ثمانیۃ کتب معتبرۃ

(۱۰) وقد مر من در المختار والبحر وغیرھما ان الامام الاعظم قضی صلوۃ عمرہٖ الخ

اقول ولا شک ان المنقول من السلف ثم والامام الاعظم مع لفظ الصحیح مطلق صریح فی الاوقات کلھا سوی الاوقات المکروھۃ وایضا لوجود الاستثناء ومن الاوقات الصحیحۃ

آخر جمعۃ رمضان ایضاً۔ فثبت الجواز فی هذا الوقت المخصوص فی باقی الاوقات الغیر المکروهۃ

وجہ افضلیۃ الوقت المخصوص

(۱) ان شهر رمضان افضل من احد عشر شهرا من السنۃ قال تعالی شهر رمضان الذی انزل فیه القرآن الآیۃ الجزء عن سلمان الفارسی رض قال خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی آخر یوم من شعبان فقال یایها الناس قد اظلکم شهر عظیم شهر مبارک شهر فیه لیلۃ خیر من الف شهر۔ جعل الله تعالی صیامه فریضۃ۔ وقیام لیله تطوعا من تقرب فیه بخصلۃ من الخیر کان کمن ادی فریضۃ فیما سواه۔ ومن ادی فریضۃ فیه کان کمن ادی سبعین فریضۃ فیما سواه الحدیث رواه البیهقی فی شعب الایمان اه مشکوۃ صوم ص۱۷۵ وابن خزیمۃ فی صحیحه۔ والخطیب والاصفهانی فی الترغیب والعقیلی والسیوطی فی الدر المنثور (۲) والثانی ان العشر الاواخر من رمضان۔ افضل من العشرین الاوائل من رمضان بدلائل (۱) عن عائشۃ رض قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجتهد فی العشر الاواخر ما لا یجتهد فی غیره رواه مسلم اه مشکوۃ لیلۃ القدر ص۱۸۲ (۲) وعنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دخل العشر الاواخر شد میزره واحیی لیله وایقظ اهله متفق علیه اه مشکوۃ لیلۃ القدر ص۱۸۲ (۳) اختلف فی معنی شد المیزر۔ فقیل هو الاجتهاد فی العبادات زیادۃ علی عادته فی غیره اه نووی جلد اول ص۳۷۲ (۴) وشد المیزر کنایۃ عن الاجتهاد فی العبادۃ اه مرقاۃ علی المشکوۃ صوم ص۳۸۱ وحاشیۃ البخاری جلد اول ص۲۷۱ (۳) والثالث ان السبع الاواخر فی رمضان افضل من الثلاثۃ الاول فی العشر الاواخر من رمضان بدلائل

(۱) عن ابن عمر رض ان رجالا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم اُروا لیلۃ القدر فی المنام فی السبع الاواخر فمن کان متحریها فلیتحرها فی السبع الاواخر متفق علیه اه مشکوۃ لیلۃ القدر ص۱۸۲ (۴) والرابع فضیلۃ الجمعۃ علی الستۃ الباقیۃ فی السبع الاواخر

(۱) عن ابی هریرۃ رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر یوم طلعت الشمس فیه یوم الجمعۃ الحدیث رواه مسلم اه مشکوۃ جمعہ ص۱۱۱

(۲) ہشتم مضاعفہ حسنات درین روز چنانکہ طبرانی در اوسط از ابی ہریرہ رض آوردہ کہ تضاعف
الحسنات یوم الجمعۃ ودیلمی از انس آوردہ کہ دو رکعت در روز جمعہ فاضل تر است از ہزار رکعت
در غیر جمعہ الخ شرح سفر السعادت جمعہ صلٰ (۵) والخامس ان یوم الجمعۃ افضل من لیلتہا
وفضل الصلوۃ الجمعۃ کما فی الدر المختار جلد اول جمعہ صفحہ ۵۵ (۶) والسادس افضلیۃ
وقت الاجابۃ علی غیرہا من الاوقات (۱) ثبت فی الصحیحین وغیرہما عنہ علیہ الصلوۃ
والسلام انہ قال فیہ ساعۃ لایوافقہا عبد مسلم وھو قائم یسأل اللہ تعالی شیئا الا اعطاہ
ایاہ وفی ھذہ الساعۃ اقوال اصحہا ومن اصحہا انہا ما بین ان یجلس الامام علی المنبر
الی ان یقضی الصلوۃ کما ھو ثابت فی صحیح مسلم عنہ علیہ السلام حلبیہ شامی جلد جمعہ ۵۵
اقول ان کل واحد من ھذہ الفضائل الستۃ موجودۃ فی ھذا الوقت المخصوص کما رأیت
وکل واحد منہا موجب لثواب کثیر کما قال علیہ الصلوۃ والسلام من ادی فریضۃ فیہ
کان کمن ادی سبعین فریضۃ فیما سواہ ۔ فظہر ان ھذا الوقت افضل الاوقات
فقضاء عمری فی ھذا الوقت الافضل موجب لثواب کثیر ولھذہ التضعیفات تکون
جبیرۃ لنقصانات المؤدیات ۔ وسببا لعفو آثام التاخیرات ولھذہ التضعیفات
سموا ھذہ الصلوۃ بقضاء عمری فان قیل لو کان شرف الزمان موجبا للتضعیفات ایراد
لم یمنع الصوم یوم العید وانفراد الجمعۃ بالصوم ولیلتہا بالقیام لکنہا ممنوعۃ فضلا عن
التضعیف قلنا الموجبۃ مقیدۃ بعدم المنع من الشارع علیہ السلام ففی العید منع الصوم جواب
الضیافۃ وفی الجمعۃ منع الصوم والقیام للتشبیہ بخلاف قضاء عمری فی اخر یوم الجمعۃ
من رمضان لا مانع منہ بل قد رأیت التخصیص الموجب للتضعیفات فی الاقوال
والاحادیث العشرۃ الاول

اما الخاتمۃ ففی جوبۃ اعتراضات المانعین خاتمہ

(۱) تسمیۃ قضاء عمری بدعۃ قول المبتدع ۔ فان قیل ان قضاء عمری بدعۃ
سیئۃ لانہ لم یثبت بالقرآن ولا بالحدیث ولم یوجد فعلہ من الصحابۃ رض والتابعین و
الائمۃ المجتہدین فی القرون الثلاثۃ ۔ قلنا بوجوہ

الاول انہ ثبت بالقرآن کقولہ تعالیٰ اقیموا الصلوٰۃ الخ وامثالہ کما مر فلا بدعۃ

والثانی انہ ثبت من الاحادیث الصحیحۃ کامامۃ جبریل للنبی علیہما الصلوٰۃ والسلام علی المذہب الصحیح الراجح کما مر فلا بدعۃ لعدم صدق تعریفہا علیہ۔

والثالث قولہ علیہ السلام من نام عن صلوٰۃ او نسیہا فلیصلہا اذا ذکرہا الخ وجمیع احادیث القضاء کالخندق والتعریس کما مرت فلا بدعۃ لعدم صدق التعریف۔

والرابع احادیث الشامل وتذکرۃ الواعظین والمشکوٰۃ والنہایۃ کما مرت فلا بدعۃ لعدم الخ

والخامس قول الفقہاء المعتبرین رح وقد فعل صلوٰۃ عمری کثیر من السلف لشبہۃ اہ والسلف هم الصحابۃ والتابعون والائمۃ المجتہدون کابی حنیفۃ رض واصحابہ رض اہ کما مر فثبت قضاء عمری فی القرون الثلاثۃ منہم فلا بدعۃ کما مر

والسادس انہ قد ثبت عن الامام الاعظم رض التابعی باتفاق المحققین انہ قضی صلوٰۃ عمرہ اہ کما مر من سبعۃ کتب فلا بدعۃ کما مر فاقول انہ لما ثبت قضاء عمری بالقرآن والحدیث وفعل الصحابۃ رض والتابعین رض والائمۃ المجتہدین رح سیما الامام الاعظم رض فہو معروف عن الرسول علیہ السلام والصحابۃ رض الخ فاعتقاد خلافہ بدعۃ شرعیۃ ومعتقدہ مبتدع لان اہل الاسلام عرفوا البدعۃ بقولہم

(١) البدعۃ اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول علیہ السلام لا بمعاندۃ بل بنوع شبہۃ اہ در المختار جلد اول امامۃ ص٣٧٧ وشرح النخبۃ ص٥٦ ولا یخفی ان الاعتقاد یشمل ما کان معہ عمل اولا فان من تدین بعمل لا بد ان یعتقدہ کمسح الشیعۃ علی الرجلین وانکارہم المسح علی الخفین فحینئذ یساوی تعریف الشمنی لہا اہ شامی جلد ا امامت ص٣٧٧

(٢) بان البدعۃ ما احدث علی خلاف الحق المتلقی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم او عمل او حال بنوع شبہۃ واستحسان وجعل دینا قویما وصراطا مستقیما اہ شمنی ثم المراقی امامۃ ص١٨١ ثم رد المحتار جلد اول امامت ص٣٧٧

(٣) من احدث فی الاسلام رأیا مخالفا عن المعروف عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما مر من خمسۃ کتب ولہذا قالوا لم یکن لہ من الکتاب والسنۃ سند ظاہرا وخفی ملفوظ

اوستنبط فهو مردود عليه اه مرقات ص۱۹ ومظاهر الحق ص۸ وفتح الباری جلد۲ ص۲۱۸ فهو موافق بما مرّ

(۴) المبتدع من يعتقد شيئاً بخلاف ما يعتقد اهل السنة والجماعة اه كبیری امامت ص۵۶۲ وشلبی جلد اول امامت ص۱۳۴ وبرجندی جلد اول امامت ص۱۱۷ وجامع الرموز جلد۱ امامت ص۷۷

اقول ان خلاف اهل السنة والجماعة مرجعين خلاف الرسول عليه السلام لانهم مصداق ما انا عليه واصحابی الحديث وقد اثبته بعشرة دلائل شرعية فی رسالتی المطبوعة المسماة الاجوبة الفاضلة وانه لاشك ان جميع ما نقلته عام يشمل النقصان من الدين والزيادة فيه فيساوی المذكور سابقاً بما يأتی من البرجندی والشلبی

(۵) المبتدع من نقص من الدين شيئاً (معروفاً من الرسول عليه السلام) اوزاد فيه ما ليس منه (اى زاد فيه شيئاً خلاف المعروف عن الرسول عليه السلام) اه برجندی جلد اول امامت ص۱۱۷ وشلبی جلد اول امامت ص۱۳۴

فظهر ان التعريف واحد والتعبيرات مختلفة. اقول اصل التعريف مأخوذ من (۱)

(۱) عن غضيف بن الحارث الثمالی رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث قوم بدعة الارفع مثلها من السنة. فتمسك بسنة خير من احداث بدعة رواه احمد مشكوة اعتصام فصل ثالث ص۲۳

(۲) وعن حسان رضی الله عنه قال ما ابتدع قوم بدعة فی دينهم الانزع الله تعالى من سنتهم مثلها ثم لايعيدها اليهم الى يوم القيمة رواه الدارمی مشكوة اعتصام فصل۳ ص۲۳

تحرير ۷۸۶ پمقام د تسميه بدعة سيئه محرمه دے ځکه چه معروف و متلقی د رسول اکرم صلى الله عليه وسلم نه تحرير د بسم الله الرحمن الرحيم دے پاول د خطونو کښی په ليک قران مجيد او احاديث صحيحه او په اجماع د امت محمديه سره

جماعة النفل القصدی بالمواظبة والتداعی من الكل خارج رمضان مكروه تنزيها فقط

فان قيل ان قضاء عمری نفل والنفل بالجماعة مكروه تحريماً قلنا اولاً ان قضاء عمری فرض كما مر ثبوت فرضيته فلم لايستحی المعترض من اسمه المذكور فيه لفظ قضاء

وثانیاً هذه الکراهة فی التطوع القصدی واما الضمنی (ای الاحتمالی) کما اذا نوی القضاء ولم یفت منه شیٔ لکن یصلی للاحتیاط علی ما هو الصحیح او التجبیر فلا خلاف فی جوازالجماعة باذان واقامة وجمع اه منیة المفتی ثم رسالة مولانا شاه منصور ص۲

(وقد یجاب بان الکراهة مختصة بالنفل المقصود اه شامی جلد اول سهو ص۵۰۲ (والجواب انه لم یشرع فی هذا النفل قصدًا وما ذکرته من الکراهة ووجوب الاتمام خاص بالنفل قصدًا اه شامی جلد اول سهو ص۵۰۲۔ (۳) ویغتفر ضمنا ما لا یغتفر قصدًا اه طحطاوی ص۲۴۳

وثالثًا انه قال ابن العابدین هذا کله لو کان الکل متنفلین اما لو اقتدی متنفلون بمفترض فلا کراهة اه شامی جلد اول تراویح ص۶۷۶ (ورابعًا قالوا لا یوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای یکره اه تنویر الابصار ودرمختار جلد اول تراویح ص۶۷۶ فظهر بان الوتر والتطوع بجماعة فی رمضان غیر مکروه (وخامسًا (۱) لاخلاف فی صحة الاقتداء (فی النفل) اذ لا مانع نهر اه درمختار جلد اول تراویح ص۶۷۶ وانما الکلام فی الکراهة (۲) والتطوع بالجماعة اذا کان علی سبیل التداعی یکره اه عالمگیری جلد اول امامت ص۱۱۴ والسرخسی ثم الخلاصة جلد اول امامت ص۱۳۴ وکبیری و ذخیرة العقبی ص۹۵ لکن صلوٰة التطوع بالجماعة جائزة بغیر کراهة لو صلوا بغیر تداع اه بحر البیان سورة القدر ثم خزینة الاسرار فضائل النوافل ص۳۹ وخلاصه جلد اول امامة ص۱۳۴ وبرجندی جلد اول امامت ص۱۴۱ ثم ان کان ذلك (النفل بالتداعی) علی سبیل المواظبة کان بدعة مکروهة لانه خلاف المتوارث وعلیه یحمل ما ذکره القدوری فی مختصره لا یجوز وان کان احیانًا کما فعل عمر رض فی الوتر (وکما فی قضاء عمری) کان مباحًا غیر مکروه وعلیه یحمل ما ذکره القدوری فی غیر مختصره لا یکره اه شامی جلد اول تراویح ص۶۷۶ ویؤید هذا التوفیق قولهم ان الجماعة فی التطوع غیر مستحبة ذکره بدایع وحلیه ونهایه وضیاء معنوی ثم شامی جلد اول تراویح ص۶۷۶ وهو کالتصریح فی انها کراهة تنزیهیة اه شامی جلد اول نوافل ص۶۷۶ اقول فدعوی کراهة التحریم غلط من له انه لا اتهاما فی الکراهة المطلقة وههنا مقیدة بالتنزیه کما مر ثم اختلفوا فی تعریف التداعی علی قولین احدهما

۵ نوافل ص۶۷۶ و درمختار جلد اول تراویح ص۶۷۶

مواظبة

توفیق

تعریف التداعی

ما قال کثیر من العلماء المتقدمین والمتأخرین من ان التداعی هو الاذان والاقامة کما
فی الفرائض صرح به کثیر من العلماء اھ روح البیان سورۃ القدر ثم خزینۃ الاسرار
فضائل النوافل ص۳۹ (۳) وفی الاصل للصدر شہید رح اما اذا صلوا الجماعة بغیر
اذان واقامة فی ناحیة المسجد لا یکرہ اھ خلاصہ جلد اول امامت ص۱۲۳ والھندیة امامة
ص۱۱۱۔ وثانیھما ما قال الحلوانی من ان التداعی جماعة النفل فوق الثلاثة اھ خلاصہ
خلاصہ جلد اول امامت ص۱۲۳ ودر مختار جلد نوافل ص۴۷۶ وھندیہ جلد امامة ص۱۱۱
ثم لابد من الترجیح لا نعمل باحد القولین فالقول الاول راجح بوجوہ الاول ان القول
الاول بسط اھو الروایة لان الاصل المذکور من الظواھر التی ھی الطبقة الاولی والقول الثانی
قول الحلوانی الذی ھو من الواقعات التی ھی الطبقة الثالثة من طبقات المسائل کما
کما فی رسم المفتی من الشامی ورسائلہ والثانی ان القول الاول حقیقة بدلیل کونہ
ظاھر الروایة والثانی مجاز کما قال الشامی التداعی ان یدعو بعضھم بعضا کما فی المغرب
وفسرہ الوافی بالکثرة وھو لازم معناہ اھ رد المحتار جلد اول تراویح ص۴۷۶ والثالث ان
الفتوی علی قول الاصل اھ حسب المفتیین وغیرہ ثم رسالۃ مولانا شاہ منصور وھو الاصح
حیث قالوا وفی الاربع اختلف المشائخ والاصح انہ لا یکرہ اھ خلاصہ امامت ص۱۲۳ و
الھندیة امامت ص۱۱۱ فذکر مانع قضاء عمری قول الحلوانی خلاف المذھب المفتی بہ
الاصح فالحاصل من المذکور ان کراھة التطوع بجماعة فی ای کتاب کان مقید بخمسة
قیود الاول کونہ قصدیا۔ والثانی کون کلھم متنفلین والثالث کونہ خارج رمضان
والرابع کونہ بالتداعی والخامس کونہ بالمواظبة فلو لم یوجد واحد من القیود المذکورة
فلا کراھة کما مر واما قول الحلبی وغیرہ فعلم ان کلا من صلوة الرغائب لیلة اول
جمعة من رجب وصلوة البراءة لیلة النصف من شعبان وصلوة لیلة القدر
لیلة السابع والعشرین من رمضان وغیرھا بالجماعة بدعة مکروھة اھ کبیری نوافل
ص۴۸۲ فمقید بالقیود الخمسة المذکورة لما مر من العبارات ولقول الحلبی نفسہ
قبل ھذہ العبارة وبعدھا ان النفل بالجماعة علی سبیل التداعی مکروہ اھ کبیری

نوافل ص۴۸۲ فاجراؤها على الاطلاق غفلة او جهل ولهذا قال فى شرح النقاية وغيره وفى المحيط لا يكره الاقتداء بالامام (اذا انتفى واحد من القيود الخمسة المذكورة) فى النوافل مطلقا نحو القدر والرغائب وليلة النصف من شعبان ونحو ذلك لان ما رأه المومنون حسنا فهو عند الله حسن ـ فلا تلتفت الى قول من لا مذاق لهم من الطاعنين فانهم بمنزلة العنين لا يعرفون ذوق المناجات وحلاوة الطاعات وفضيلة الاوقات كذا فى روح البيان فى سورة القدر اه ثم خزينة الاسرار باب فضائل النوافل ص۳۹۰ فالعبارات المطلقة نفيا واثباتا محمولة على المقيد ويستفاد من طلب الجماعة فى التراويح ان فضيلتها بالجماعة اكثر من الانفراد وهل هى كالجماعة فى الفرض فتضاعف على صلوة الفذ بسبع وعشرين او خمس وعشرين او للتحقق فيها بزيادة ثواب من غير قيد بالعدد ومثل ذلك يقال فى صلوة التطوع جماعة اذا كان على غير وجه التداعى بحر اه طحطاوى المراقى تراويح ص۲۴۷

تردید قول الخوارج

دا قول د نا پوهانو قال فى بعض الروايات ما قال الخوارج باداء الصلوة فى اخر الجمعة من رمضان يسمى بقضاء العمرى ثواب لا يحصى تقديرها اختراع على النبى صلى الله عليه وسلم واتفقوا على ان الكذب على النبى عليه السلام من الكبائر فلا يجوز اداؤها جامع الفوائد ص۳۹ مردود دے په وجوه اول وجه دا ده چه دا لفظ الروايات صريح دے په خبره کښ چه ثواب کثير په قضاء عمرى نه قول د خوارجو اختراع ويل شى روايت مردوده دے مذهب نه دے نو هيڅ اعتبار ې نشته دويمه وجه دا ده چه د دے روايت مردوده مروى عنه مجهول دے عمل پے منع دے دريمه وجه دا ده چه دا لفظ د بعض صريح دے خبره کښ چه اکثر روايات پکښ دى چه حصول د ثواب کثير په قضاء عمرى سره درست دے مذهب د اهل السنة والجماعة دے قول د خوارج نه دے ـ په دليل د حديث د شامل مصنف امام كبير بيهقى او د قول د سراج المنير او د فتاوى حجة مصنف امام قاضى خان ـ او د فتح الاوراد چه دا قول مذكور دى په جمع الفوائد کښ قبله د دغه عباره نه متصل مگر دے مسکينانو د علم خلاف کړيده او پوهيږى پے نه

شلورمه وجه داده چه یکے جامع الفوائد کښې داعبارة منقول دے د درة الکیمیاء نه او په درة الکیمیاء کښې داعبارة مقطوعه نقل کړے دے دپاره د تردید ځکه چه تمام عبارة داده دے
قال فی بعض الروایات ما قال الخوارج (الی قوله) فلا یجوز اداؤها لکن یصلی فی ذلک الیوم اربع رکعات النفل بنیة دفع النقصان فی الصلوة ما وقع تکاسلا وتغافلا ویقرء فی کل رکعة بعد الفاتحة یس مرة والکوثر خمس عشر مرة واتم صلوته وهذا احسن من فعل المتقدمین درة الکیمیا من عینه ۱ه جامع الفوائد ص۲۹۔ حاصل د تردید داده دے چه قال فی بعض الروایات۔ لکن یصلی الخ ملخصا چه څلور رکعاته نفل کول احسن دے۔ او فعل د متقدمینو پنځه موځه کول حسن دے۔ نو معلومه شوه چه دغه قول د منعم مردود دے۔ پنځمه وجه داده چه قضاء عمری لره داصحابو او تابعینو او ایمه مجتهدینو او اکابر علماء داهل السنة والجماعة نقل کړیده۔ لکه ۱ فقیه ابواللیث په عیون کښې۔ ۲ او امام کبیر بیهقی په شامل کښې۔ ۳ او محمد جعفر حنفی په تذکرة الواعظین کښې ۴ او شیخ حقی په روح البیان کښې ۵ او خواجه یعقوب چرخی په تحفة المواعظ کښې ۶ او امام قاضیخان په فتاوی حجة او په خانیه کښې ۷ او امام ابونصر نه په عتابیه کښې مضمرات په نقل د عالمگیری ۸ او امام طحطاوی په حاشیة المراقی کښې ۹ او صاحب د در مختار او رد المحتار وغیرهم نو دے قضاء عمری ته قول دخوارجو دیل عین دروغ دی۔ ترخوارج ویل دے العیاذ بالله تعالی نو په دے تعزیر واجب دے۔ داقول دناپوهانو او جامع الفوائد خو خپله تصریح په دے کړیده چه دا مذهب د خوارجو وانضو دے ۱ه مردود دے پوهیږه اول وجه داده چه ما مردود قول خو جامع الفوائد د درة الکیمیا نه دپاره داظهار د تردید نقل کړیدے او ته په دروغه وائې چه جامع الفوائد خو خپله تصریح په دے کړیده۔ ۲ دویمه وجه داده چه په جامع الفوائد کښې دا لفظ دے قال الخوارج ۱ه او ته په دروغه وائې چه دا مذهب د خوارجو دے ۱ه ۳ دریمه وجه داده چه تاویلی دے دی منقول مردود قول ته د صاحب د کتاب (یعنی جامع الفوائد) فتوی الخ نو دا سے د رنجن ۔ ے چه دیدهٔ دانسته په صاحب د کتاب الزام لګوی څلورمه وجه وجه داده چه ته د فتوی الفاظ

هم نه یوځی چه نقل د مردود قول نه پد یشان چه تردید د مردود منقول دی نتوی وائے پنځمه وجه داده چه تا پدی مردود قول کښ لفظ در وافضوریات کړیدے او حواله دپه جامع الفوائد کړیده ان الذین یفترون الکذب لا یفلحون ـ بیشك چه حیاله لرے نو کوم چه ستا خوښه دی

دا قول دناپوهانو

دا خبره پته نده ـ چه تذکرة الواعظین او تحفة المواعظ ـ او روح البیان دا تول د وعظ کتابونه دی او عموماً د وعظ کتابونه د رطبه یا بسو ـ د قوی او ضعیف ـ او د غلطو صحیحو هیڅ فرق نه کوی مردود دے په وجوه اولہ وجه داده چه وعظ امر بالمعروف او منع عن المنکر ته وائی او ضروری دی کار خو په نصوصو قطعیو سره ثابت دی نو بنا په قاعده ستا نه هم واعظ ئے د غلطو ډك ئے د څان حال دی بیان کړیدی دویمه وجه داده چه قرآن او صحاح ستة وغیرها تول د وعظ کتابونه دی په دلیل د آیت (۱) یایها الناس قد جاءتکم موعظة من ربکم پاره ۱۱ یونس رکوع ۱۲ نو دلیل دی بجمیع مقدماته جاری دے په دے کښ او حکم ئے ته مخالف دی نو معلومه شوه چه ستا دلیل غلط دے دریمه وجه داده چه دلیل د جمیع مقدماته جاری دی په صحیفو او کتابونو د نورو د رسولانو کښ ځکه چه الله تعالی ویلی دی اتل علیهم نبأ نوح اذ قال لقومه یا قوم ان کان کبر علیکم مقامی وتذکیری بآیات الله الخ پاره ۱۱ یونس نو بنا ستا په قاعده دا تول قابل قبول نه دی العیاذ بالله تعالی څلورمه وجه داده چه تمام کتابونه د علم تفسیر د وعظ کتابونه دی ـ وفی الملتقط وغیره عن محمد لا ینبغی للرجل ان یعرف بالتفسیر لان اخر امره الی التذکیر (ای الوعظ) والقصص الخ در مختار رد المحتار جلد اول مقدمه ص ۲۷ نو بنا ستا په قاعده تمام کتابونه د علم تفسیر غیر مقبول شو العیاذ بالله پنځمه وجه داده چه جرح او تعدیل خو صرف د واعظ ناصح قبول دے والطعن المبهم من ائمة الحدیث لا یجرح الراوی عندنا الا اذا وقع مفسرا بما هو جرح متفق علیه الکل عادرا من اشتهر بالنصیحة اه منار د نور الانوار سنة ۱۹۲ والمولوی ص ۲۹ نو

باطل شه دا قول د نا پوهانو چه د وعظ روایت معتبر نه دے

کتب اثبات قضاء عمری معتمده

فان قیل ان کتب اثبات قضاء عمری غریبة غیر مشهورة فلا یعتمد علیها واحالوه علی موضوعات القاری وغیره قلنا ان الاقتصار علی المتواتر او المشهور غلط بوجوه الاول انهم صرحوا بان طریق النقل عن المجتهد احد امرین اما ان یکون له سند فیه- او یاخذ من کتاب معروف (اے متواتر او مشهور لما سیاتی) تداولته الایدی نحو کتب محمد بن حسن ونحوها من التصانیف المشهورة للمجتهدین لانه بمنزلة الخبر المتواتر والمشهور هکذا ذکره الرازی اه شامی جلد ۴ قضاء، فالاکتفاء علی المشهور لتردید الغریب جرم عظیم-

والثانی انه لا یلزم التواتر (والشهرة بالقرینة اللاحقة) بل یکفی غلبة الظن بکون ذلک الکتاب هو المسمی بذلک الاسم (۱) بان وجد العلماء ینقلون عنه ورأی ما نقلوه عنه موجودا فیه (۲) او وجد منه اکثر من نسخة فانه یغلب علی الظن انه هو اه شامی جلد ۴ قضاء والثالث ویدل علی ذلک (اے عدم لزوم الشهرة او التواتر بل یکفی غلبة الظن المذکور) قوله المذکور اما ان یکون له سند فیه ای فیما ینقله والسند لا یلزم تواتره ولا شهرته اه شامی جلد ۴ قضاء والرابع انه قال ابن عابدین وایضا قدمنا ان القاضی اذا اشکل علیه امر یکتب فیه الی فقهاء مصر آخر اه شامی جلد ۴ قضا، فظهر ان التواتر والشهرة لیس بشرط والخامس انه قال وان المشاورة بالکتاب سنة قدیمة فی الحوادث الشرعیة ولا شک ان احتمال التزویر فی هذا الکتاب لیسیر اکثر من احتماله فی شرح کبیر بخط قدیم ولا سیما اذا رأی علیه خط بعض العلماء فیتعین الاکتفاء بغلبة الظن لئلا یلزم هجر معظم الکتب الشرعیة من نقه وغیره لا سیما فی زماننا اه شامی جلد ۴ قضاء والسادس ان اشتراط تواتر الکتاب او شهرته التی هی الطبقة الاولی من ثلث طبقات المسائل للقبول والاعتماد صریح فی تردید الطبقة الثانیة والطبقة الثالثة المقبولتین وهو من اقبح الاباطیل لانه یلزم به هجر اکثر کتب المتقدمین والمتاخرین العیاذ بالله والسابع ان الغرابة المذکورة لا ینافی القبول لان الکتاب الغریب ما لا یوجد

الا نسخة واحدة كما ان الحديث الغريب ما يرويه الا واحد عن واحد وهو مقبول كما
فی كتب اصول الحديث

فعل عرب

فان قيل جواز چه قضاء عمری د دے زمانی عرب نکوی نظاهره شوه چه دا جائزه
نده قلنا بوجوهٍ اوله وجه داده چه د دے زمانی د عربو فعل او عدم فعل که متوارث وود
قرون ثلاثو نو هغه حجة شرعیه دے په جه د توارث مذکوره سره او که متوارث نه وو نو
حجت شرعیه نده دویمه وجه داده چه عدم فعل د دے زمانے د عربو دا دلہ اربعه
کتاب. سنت. اجماع. قیاس نه نده نو حجت شرعیه نده -
دریمه وجه داده چه عدم فعل د قضاء عمری د دے زمانے د عربو مخالف دے د قرآن
او حدیث صحیح مذکوره نو حجت نه کیږی څلورمه وجه داده چه استدلال
بعدم فعل غیر منقول په نصوص کښ د وجوه فاسده و نه دے لکه تصریح کړیده په دے
باندے علماء الاصول نو استدلال په غلط دے. پنځمه وجه داده چه فضیلت
د هر چا په اعتبار د تقوی سره دے لکه الله تعالی ویلی دی (۱) ان اولیاءه الا
المتقون (۲) ان اکرمکم عند الله اتقاکم اه (۳) وقال علیه السلام لا فضل لعربی
علی عجمی ولا لعجمی علی عربی. ولا لاسود علی احمر ولا لاحمر علی اسود الا بالتقوی خیرکم
عند الله اتقاکم رواه احمد فی مسنده - او قضاء عمری تقوی ده فاعل ئے متقی دے
لکه بیان شوے دے په فعل د سلف کښ نو چه هر څوک ے کوی هغه قابل د تابعدار
دے نه هغه څوک چه ے نه کوی شپږمه وجه داده چه هر کله چه ثابته شویده چه
قضاء عمری فعل د سلف صالح. اصحابو او تابعینو. او ائمه مجتهدینو د عربو او غیر عربو
دے نو باطل شه عدم فعل د دے زمانے د عربو اوومه وجه داده چه د دے زمانی عرب
کبیره خرڅی شراب سکی غلا کوی سود کوی زنا کوی نور ورته نه او وایه چه د دا
خلقو. فعل او عدم فعل غیر متوارث ده قرونو ثلاثو نه بر څنګه حجت شرعیه شی
د اقول د نا پوهانو

چه اجماع د خلورو مذهبونو دے چه قضا مثل د ما وجب دے بحث الاداء والقضاء تول
کتابونه د اصولو او د فقه نو صرف قول په قضاء د پنځو باندې خرق اجماع دے ۱۰ه مردود دے
پو وجوه اوله وجه داده چه لفظ د اجماع په دے کتابونو کښ نشته دویمه وجه داده چه
لفظ یا معنی د خلورو مذهبونو په دے کتابونو کښ نشته دے دریمه وجه داده چه دا قول
په قضاء د پنځو باندے په دغه وقت مخصوص کښ د پاره د فضیلت نافذ دے د قضاء
چار یا سلو دنور و مونځونو نه کم چه دا نا پوهان پے عمل کوی نو مونږ په پے اعتراض نکوو
څلورمه وجه داده چه دا قضاء عمری که خرق اجماع دی نو دا خرق اجماع خو قول
د رسول الله صلی الله علیه وسلم او فعل د سلف صالح او فعل او قول د امام اعظم
کړے دے نو معلومه شوه چه دلیل دے باطل دے

وحقیقی زاهدانو اتباع شرعاً جائز ده

دا قول د بعضے نا پوهانو چه خپلو تحریرونو کښ چه اتباع د عابدانو زاهدانو په فعل د قضاء
عمری کښ جائز نده غلط دے پو وجوه اوله وجه داده چه استدلال د مثبتینو د قضاء
عمری په قرآن او په احادیثو صحیحو سره شوی کوی دے نه پاقوال د زاهدانو عابدانو سره
دویمه وجه داده چه فقهاء کرامو په قول فعل د زهاد حقیقی سره استدلال کړیدے

ادکوره وقد اتبعه علی مذهبه کثیر من الاولیاء الکرام ممن اتصف بثبات المجاهدة

والرکض فی میدان المشاهدة کابراهیم بن ادهم (الی قوله) فلو وجدوا فیه شبهة

ما اتبعوه ولا اقتدوا به ولا وافقوه اه والاتباع تقلید فیما قاله در مختار ورد المحتار جلد

اول مقدمه صلک نو ستاسو خبره غلط شوه دریمه وجه داده چه تاسو لیدلی دی
چه قضاء عمری ثابت ده په قرآن او په حدیث صحیح سره نو قول فعل د ولی په قضاء عمری
موافق دے دا صولو سره اکوکه وهابیان پے نه پوهیږی.
څلورمه وجه داده چه لکه عصمة خاصه د نبی علیه السلام ده نو دا رنګه د ولی

حقیقی خاصه داده چه محفوظ به وی قال العلامة الشامی رح والولی فعیل بمعنی

الفاعل وهو من توالت طاعته من غیر ان یتخللها عصیان او بمعنی المفعول فهو

من يتوالى عليه احسانا الله تعالى وافضاله (تعريفات السيد) فلابد من تحقق الوصفين حتى يكون وليا في نفس الامر فيشترط فيه كونه محفوظا كما يشترط في النبي عليه السلام كونه معصوما كما في رسالة الامام القشيري اه ردالمحتار جلد ۳ صفحه ۲۱۳ ليكن وهابي په دې نه دي خبر او نه يې پوهيږي

پنځمه وجه دا ده چه دا منقول د دوى ليس من شرط الولي ان يكون معصوما بحيث لا يغلط ولا يخطى الخ بجميع اجزائه جاري کيږي په خلفاء راشدين بلکه په ټولو اصحابو او تابعينو او ائمه مجتهدينو نو بنا په دغه زعم غلط باندې لازميږي چه اتباع د دوي حرام شي. او حال دا دې چه حکم تنه متخلف دې ځکه چه اتباع او تقليد د دوي واجب دې

شپږمه وجه دا ده چه دا سې عبارتونه چه منع دا تباع د زاهدانو بيانوي نو هغه صرف په حق د هغه زاهدانو کښې دې چه کله د دغه بيا نو په دغه ځان ته زاهد وائي نه چه د حقيقي نفس الامري اولياء کرام کښې چه هغوي مصداق د دې آيت دي الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون o لهم البشرى في الحيوة الدنيا والاخرة الخ او د دې حديث قدسي صحيح من عادى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة

په دې وجوهاتو ظاهره شوه چه قضاء عمري ته بدعة ويل تابعداري د عادة مستمره د دوي هانو بيانو ده چه هغوي سپين تر تور او تور ته سپين وائي العياذ بالله تعالى

جواز د تکرار د قضاء عمري

سوال او شو ځما نه چه قضاء عمري په کمه جمعه او کوو په دې صورة کښې چه په ۱۳۷۵ هجري کښې ثبوت شرعي د رمضان په شپه د زيارت کښې او شوه په شهادت د اووه کسانو صلحانو سره د علت نه نو په دې بنا غلو رمه جمعه ۲۳ متيقنه رمضان وه او پنځمه جمعه ۳۰ محتمل د رمضان او د عيد الفطر وه نو ما جواب او کړه چه په ۲۳ د رمضان کښې قضاء عمري او کې او که ۳۰ رمضان شو نو بيا ئې او کې ثبوت په عباراتو (۱) وكانت راى ام السيد محمد امين مصنف رد المحتار الشامي تصلي كل ليلة خمس اوقات قضاء احتياطا تكمله جلد ۱ صفحه ... او گوره د دې عبارة نه درې مسئلې تكرار د قضاء عمري ۱ او تخصيص د آخري جمعه د رمضان تخصيص د فضيلت دے ۲ او نفس جواز په هر وقت غير مكروه کښې شته دے ثابت شوے

(۲) وفی العتابیة عن ابی نصر رح فیمن یقضی صلوة عمره من غیر ان فاته شئ یرید الاحتیاط فان کان لاجل النقصان والکراهة فحسن وان لم یکن لا یفعل والصحیح انه یجوز الا بعد صلوة الفجر والعصر وقد فعله ذلک کثیر من السلف لشبهة الفساد کذا فی المضمرات اھ عالمگیری جلد ا فوائت ص ۱۲۵ و قاضی خان جلد ا قضاء المتروکات ص ۵٦ و طحطاوی المراقی فوایت ص ۲۲۸ و تتارخانیه ثم الشامی جلد ا نوافل ص ۴٦۹ پدے عبارة سره هم ثابت شوه (۱) جواز د تکرار د قضاء عمری (۲) او نفس جواز په هر وقت غیر مکروه کښ شته (۳) او تخصیص د آخرے جمعه د رمضان د پاره د فضیلت دے۔ نه د پاره د وجوب۔ شو

ثبوت د تکرار د مونځونو په آیت سره یا ایها الذین امنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون الجزء ۱۷ سورة الحج رکوع ۱۰ والوجه عندی فی هذا الترتیب ان الصلوٰة نوع من العبادة۔ والعبادة نوع من فعل الخیر فکانه تعالیٰ قال کلفتکم بالصلوة بل کلفتکم بما هو اعم منها وهو العبادة بل کلفتکم بما هو اعم من العبادة وهو فعل الخیر۔ قال الامام ابو القاسم الانصاری کلمة لعل للترجیة فان الانسان قلما یخلو فی اداء الفریضة من تقصیر ولیس هو علی یقین من ان ما اتی به هو مقبول عند الله تعالیٰ والعواقب مستورة وکل میسر لما خلق له اھ تفسیر کبیر للامام الرازی جلد ٦ حج رکوع ۱۰ ص ۱۲۸

ثبوت د تکرار د مونځونو په احادیث صحیحه سره

ص ۱۰۳ د مشکوٰة په باب من یصلی صلوة مرتین کښ پنځه احادیث مرفوعه صحیحه (۱) د حضرت جابر رض نه امام بخاری او مسلم (۲) او د حضرت یزید بن الاسود رض نه ترمذی ابو داود نسائی (۳) او د حضرت محجن رض نه مالک نسائی (۴) او د حضرت ابو ایوب انصاری رض نه مالک ابو داود (۵) او د حضرت یزید بن عامر رض نه ابو داود نقل کړیدی د پاره د اثبات د تکرار د مونځونو (٦) وعن ربیعة بن کعب رض قال کنت ابیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الی قوله) فقال لی سل فقلت اسئلک مرافقتک فی الجنة (الی قوله) قال فاعنی علی نفسک بکثرة السجود رواه مسلم والطبرانی فی الکبیر وابو داود ثم الترغیب والترهیب جلد ا باب فضل السجود ص ۱۲۲ نو دا یم چه ډیرے سجدے عام دے چه دا دے

ادله قضاوی بی تکرار دا او که په تکرار م مونځ دی۔ مصنفه و محرره مولوی شائستہ گل ساکن مته مردان سرحد پاکستان بقلم خود

فهرست الرسالة: البراهين النفسية الامری - لاثبات قضاء عمری

تمت بالخیر

۱۱ رمضان یوم الخمیس ۱۳۷۶ هجری

کتبها محمد گل رحیم الاسماری عفی عنه الله الباری